

# पातञ्जलदर्शनम् ।

श्रीभोजदेवकृतवृत्तिसमेतम् ।

पण्डितकुलपति-वि, ए, उपाधिधारि-

श्रीमज्जीवानन्द-विद्यासागर-भट्टाचर्यात्मजाभ्यां

पण्डित-श्रीआशुबोध विद्याभूषण-पण्डित श्रीनित्यबोध-  
विद्यारत्नाभ्यां

संस्कृतं प्रकाशितञ्च ।

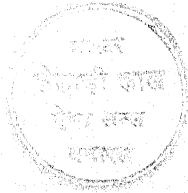
द्वितीय संस्करणम् ।

कालिकातामहानगर्याम्

वाचस्पत्ययन्त्रे

सुद्रितम् ।

इं १९३६ ।



प्रकाशक— { पण्डित-श्रीआशुबोध-विद्याभूषण  
तथा  
पण्डित-श्रीनित्यबोध-विद्यारत्न ।

प्राप्तिस्थान— { २ न०, रमानाथ मजुमदार ट्रीट्, आम्हाष्ट-  
ट्रीट् पोष्ट-अफिस, कलिकाता ।

प्रिण्टर—बि, बि, मुखर्जी ।

२ न०, रमानाथ मजुमदार ट्रीट्, कलिकाता ।

# पातञ्जलदर्शनम् ।

## भोजदेवकृतवृत्तिसमेतम् ।

देहाहार्द्ययोगः शिवयोः सः श्रेयांसि तनोतु वः ।  
दुष्प्रापमपि यत्स्मृत्या जनः कैवल्यमनुते ॥ १ ॥  
त्रिविधान्यपि दुःखानि यदनुत्तरणान्तर्याम् ।  
प्रयान्ति सद्यो विलयं तं स्तुमः शिवमव्ययम् ॥ २ ॥  
पातञ्जलिमुनेरुक्तिः काऽप्यपूर्वा जयत्यतौ ।  
पुं-प्रकृत्याभियोगोऽपि योग इत्युदितो यथा ॥ ३ ॥

जयन्ति वाचः फणिभर्तुरान्तर-  
स्फुरत्तमस्तीमनिशाकरत्विषः ।  
विभाव्यमानदः सततं मनांसि  
सतां सदानन्दमयानि कुर्वते ॥ ४ ॥

शब्दानामनुप्रासनं विदधता पातञ्जलि कुर्वता  
वृत्तिं राजमृगाङ्गसंज्ञकमपि व्यातन्वता दैवके ।  
वाक्-चेतो-वपुषां मलः फणिभृतां मर्त्तव येनोद्धृत-  
स्तस्य श्रीरणरङ्गमहन्टपतेर्वाचो जयत्युज्ज्वलाः ॥ ५ ॥  
दुर्बोधं यदतौव तच्चि जहति स्पष्टार्थमत्युक्तिभिः  
स्पष्टार्थेष्वतिविकृतिं विदधति व्यर्थैः समासादिकैः ।  
अस्थानेऽनुपयोगिभिश्च बहुभिर्जल्पैर्धर्मं तन्वते  
श्रोतव्यामिति वस्तुविध्वज्जतः सर्वेऽपि टौकाकृतः ॥ ६ ॥

उत्सृज्य विस्तरमुदस्य विकल्पजालं  
फलगुप्रकाशमवधार्य च सम्यगर्थान् ।  
सन्तः ! पतञ्जलिमते विवृतिर्मयेय-  
मातन्वते बुधजनप्रतिबोधहेतुः ॥ ७ ॥

### अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

अनेन सूत्रेण शास्त्रस्य सम्बन्धाभिधेयप्रयोजनान्वाख्यायन्ते । अथशब्दो-  
ऽधिकारद्योतको मङ्गलार्थकश्च । योगो युक्तिः समाधानम् । युज  
समाधौ । अनुश्लिष्यते व्याख्यायते लक्षणभेदीपायफलैर्गुणैर्न तदनुशासनम् ।  
योगस्यानुशासनं योगानुशासनं, तत् आ-शास्त्रपरिसमाप्तेरधिकृतं  
बोद्धव्यमित्यर्थः । तत्र शास्त्रस्य व्युत्पाद्यतया योगः समाधनः रूपलो-  
ऽभिधेयः । तदुत्पादनञ्च फलं, व्युत्पादितस्य योगस्य कैवल्यं फलम् ।  
शास्त्राभिधेययोः प्रतिपाद्य-प्रतिपादकभावः सम्बन्धः । आभिधेयस्य योगस्य  
च तत्फलस्य च कैवल्येन साध्य-साधनभावः । एतदुक्तं भवति—व्युत्पाद्यस्य  
योगस्य साधनानि शास्त्रेण प्रदर्श्यन्ते, तत्साधनसिद्धौ योगः कैवल्यस्य  
फलमुत्पादयति ॥ १ ॥

तत्र को योगः ? इत्याह—

### योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

चित्तस्य निर्मलसत्त्वपरिणामरूपस्य, या वृत्तयोऽङ्गाङ्गिभावपरिणाम-  
रूपाः, तासां निरोधो वह्निर्मुखतया परिणतिविच्छेदादन्तर्मुखतया  
प्रतिलोमपरिणामिन स्वकारणे लथो धौग इत्याख्यायते । स च निरोधः  
सर्वासां चित्तभूसीनां सर्वप्राणिनां धर्मः कदाचित् कस्याञ्चित् बुद्धिभूमौ  
आविर्भवति । ताश्च च्छिप्तं, मूढं, विच्छिप्तम्, एकाग्रं, निरुद्धमिति चित्तस्य  
भूमयः चित्तस्यावस्थाविशेषाः । तत्र च्छिप्तं रजस उद्रेकादस्थिरं वह्निर्मुख-  
तया सुखदुःखादिविषयेषु विकल्पितेषु व्यवहितेषु वा रजसा प्रेरितं,  
तच्च सदैव दैत्यदानवादीनाम् । मूढं तमस उद्रेकात् क्रत्याकृत्य-  
विभागमन्तरेण क्रोधादिभिः विरुद्धकृत्येष्वेव नियमितं, तच्च सदैव रक्ष-  
पिशाचादीनाम् । विच्छिप्तं सत्त्वोद्रेकात् वैशिष्ट्येन परिहृत्य दुःखसाधन

सुखसाधनेष्वेव शब्दादिषु प्रवृत्तं, तच्च सदैव देवानाम् । एतदुक्तं भवति—  
रजसा प्रवृत्तिरूपं, तमसा परापकारनियतं, सत्त्वेन सुखमयं चित्तं  
भवति । एतास्त्रिसृश्रितावस्थाः समाधावनुपयोगिन्यः, एकाग्र-निरुद्धरूपे  
हे च सत्त्वोत्कर्षात् यद्योत्तरमवस्थितत्वात् समाधावुपयोगं भजेते ;  
सत्त्वादिक्रमव्युत्क्रमे तु अयमभिप्रायः,—द्वयोरपि रजस्तमसोरत्यन्तद्वैयत्ये-  
ऽप्येतदर्थं रजसः प्रथममुपादानं, यावन्न प्रवृत्तिर्दृशिता तावन्नवृत्तिर्न  
शक्यते दर्शयितुमिति द्वयोर्व्यययेन प्रदर्शनम् । सत्त्वस्य तु एतदर्थं  
पश्चात् प्रदर्शनं यत्, तस्योत्कर्षोत्तरे हे भूमौ योगोपयोगिन्याविति ।  
अनयोर्द्वयोरैकाग्र-निरुद्धयोर्भूम्योर्द्वैतस्यैकाग्रतारूपः परिणामः, स योग  
इत्युक्तं भवति । एकाग्रे वह्निवृत्तिनिरोधः, निरुद्धे च सर्वासां वृत्तीनां  
संस्काराणां च प्रविलय इत्यनयोरेव भूम्योर्योगस्य सम्भवः ॥ २ ॥

इदानीं सूत्रकारः चित्तवृत्तिनिरोधपदानि व्याख्यातुकामः प्रथमं  
चित्तपदं व्याचष्टे—

**तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥**

द्रष्टुः पुरुषस्य तस्मिन् काले स्वरूपे चिन्मात्रतायामवस्थानं स्थिति-  
र्भवति । अयमर्थः,—उत्पन्नविवेकख्यातेः चित्तद्रुमाभावात् कर्तृत्वाभि-  
माननिवृत्तौ प्रोच्छन्नपरिणामायां बुद्धौ च आत्मनः स्वरूपेणावस्थानं  
स्थितिर्भवति ॥ ३ ॥

व्युत्थानदशायान्तु तस्य किं रूपम् ? इत्याह—

**वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥**

इतरत्र योगादन्यस्मिन् काले, वृत्तयो या वक्ष्यमाणलक्षणाः, ताभिः  
सारूप्यं तद्रूपत्वम् । अयमर्थः,—यादृश्यो वृत्तयो दुःख-मोह-सुखाद्यात्मिकाः  
प्रादुर्भवन्ति, तादृग्रूप एव संविद्यते व्यवहर्तृभिः पुरुषः ; तदेवं यस्मिन्  
एकाग्रतया परिणते चित्तशक्तेः स्वस्मिन् स्वरूपे प्रतिष्ठानं भवति, यस्मिंश्च  
इन्द्रियवृत्तिद्वारेण विषयाकारेण परिणते पुरुषस्तद्रूपाकार एव परिभाव्यते,  
यथा जलतरङ्गेषु चलत्सु चन्द्रश्चलन्निव प्रतिभासते, तच्चित्तम् ॥ ४ ॥

वृत्तिपदं व्याख्यातुमाह—

**वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टा अक्लिष्टाः ॥ ५ ॥**

वृत्तयश्चित्तपरिणामविशेषाः । वृत्तिसमुदायलक्षणस्य अवयविनी या अवयवभूता वृत्तयः, तदपेक्षया तय-प्रत्ययः । एतदुक्तं भवति—पञ्चवृत्तयः कौटुभ्यः ? क्लिष्टाः क्लेशैर्विध्यमानलक्षणैराक्रान्ताः क्लिष्टाः । तद्विपरौता अक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

एता एव पञ्चवृत्तयः सङ्क्षिप्य उद्दिश्यन्ते—

**प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः ॥ ६ ॥**

आसां क्रमेण लक्षणमाह—

**प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥**

अत्र अतिप्रसिद्धत्वात् प्रमाणानां शास्त्रकारेण भेदलक्षणेनैव गतत्वात् लक्षणस्य पृथक् लक्षणं न कृतम् । प्रमाणलक्षणान्तु—अविस्वादि ज्ञान-प्रमाणमिति । इन्द्रियद्वारेण बाह्यवस्तुपरागाच्चित्तस्य तद्विषय-सामान्य-विशेषाल्मनोऽर्थस्य विशेषावधारणं प्रधाना वृत्तिः प्रत्यक्षम् । गृहीत-सम्बन्धात् लिङ्गात् लिङ्गिणि सामान्याध्यवसायोऽनुमानम् । आप्तवचनम् आगमः ॥ ७ ॥

एवं प्रमाणरूपां वृत्तिं व्याख्याय विपर्ययरूपामाह—

**विपर्ययो मिथ्याज्ञानम्, अतद्रूपप्रतिष्ठितम् ॥८॥**

अतथाभूतेऽर्थेऽतथोत्पद्यमानं ज्ञानं विपर्ययः । यथा शुक्तिकार्यं रजतज्ञानम् । अतद्रूपप्रतिष्ठितमिति—तस्यार्थस्य यद्रूपं तस्मिन् रूपे न प्रतिष्ठति, तस्यार्थस्य यत् पारमार्थिकं रूपं न तत् प्रतिभासयतीति यावत् । संशयोऽप्यतद्रूपप्रतिष्ठितत्वान्मिथ्याज्ञानं, यथा स्थाणुर्वा पुरुषो वा इति ॥ ८ ॥

विकल्पवृत्तिं व्याख्यातुमाह—

**शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ॥ ९ ॥**

शब्दजनितं ज्ञानं शब्दज्ञानं, तदनुपतितुं शीलं यस्य सः शब्दज्ञानानु-  
पाती, वस्तुनस्तथात्वमनपेक्षमाणोऽध्यवसायः स विकल्प इत्युच्यते ॥

यथा पुरुषस्य चैतन्यं स्वरूपमिति । अत्र देवदत्तस्य कन्वल इति  
शब्दजनिते ज्ञाने षष्ठा योऽध्यवसितो भेदः तमिहाविद्यमानमपि  
समारोप्य प्रवर्ततेऽध्यवसायः । वस्तुतस्तु चैतन्यमेव पुरुषः ॥ ८ ॥

निद्रां व्याख्यातुमाह—

**अभावप्रत्यग्रालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥**

अभावप्रत्यग्र आलम्बनं यस्याः सा तथोक्ता । एतदुक्तं भवति—  
या सन्ततम् उद्भूतत्वात्तमसः समस्तविषयपरित्यागेन प्रवर्तते वृत्तिः सा  
निद्रा; तस्याश्च “सुखमहमस्वाप्सम्” इति स्मृतिदर्शनात् स्मृतेश्चानुभव-  
व्यतिरेकेणानुपपत्तेर्वृत्तित्वम् ॥ १० ॥

स्मृतिं व्याख्यातुमाह—

**अनुभूतविषयासम्प्रभोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥**

प्रमाणीनानुभूतस्य विषयस्य थोऽग्रमसम्प्रभोषः संस्कारद्वारेण बुद्धा-  
वारोहः, सा स्मृतिः । तत्र प्रमाणा-विपर्यय-विकल्पो जाग्रदवस्थात एव  
तदनुभवबलात् प्रत्यक्षायमाणाः स्वप्नाः । निद्रा तु असंवेद्यमानविषया ।  
स्मृतिश्च प्रमाणाविकल्पनिद्रानिमित्ता ॥ ११ ॥

एवं वृत्तीर्व्याख्याय सोपायं निरोधं व्याख्यातुमाह—

**अभ्यास-वैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥**

अभ्यास-वैराग्ये वक्ष्यमाणलक्षणे, ताभ्यां प्रकाश-प्रवृत्ति-नियमरूपा या  
वृत्तयः, तासां निरोधो भवतीत्युक्तं भवति; तासां विनिवृत्तवाच्याभि-  
निवेशानाम् अन्तर्मुखतया स्वकारणे एव चित्ते शक्तिरूपतयाऽवस्थानम् ।  
तत्र विषयदोषदर्शनजन वैराग्येण तद्दुःखसुखमुत्पाद्यते, अभ्यासेन च  
सुखजनकं प्रान्तप्रवाहप्रदर्शनद्वारेण दृढस्थैर्यमुत्पद्यते; इत्थं ताभ्यां भवति  
चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ १२ ॥

अभ्यासं व्याख्यातुमाह—

**तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ॥ १३ ॥**

वृत्तिरहितस्य चित्तस्य स्वरूपनिष्ठः परिणामः स्थितिः, तस्यां यत्न  
उत्साहः, पुनः पुनरुत्थेन चेतसि निवेशनमभ्यास इति उच्यते ॥ १३ ॥

तस्यैव विशेषमाह—

स तु दीर्घकालाद्नैरन्तर्य-सत्कारासेवितो

दृढभूमिः ॥ १४ ॥

बहुकालं नैरन्तर्येण आदरातिशयेन च सेव्यमानो दृढभूमिः स्थिरो भवति, दाढ्याय प्रभवतीत्यर्थः ॥ १४ ॥

वैराग्यस्य लक्षणमाह—

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णास्य वशीकारसंज्ञा

वैराग्यम् ॥ १५ ॥

द्विविधो हि विषयो दृष्ट आनुश्रविकश्च । दृष्ट इहैवोपलभ्यमानः शब्दादिः, देवलोकादावानुश्रविकः, अनुश्रूयते गुरुमुखादित्यनुश्रवो विदः, तस्मिन्निगत आनुश्रविकः, तयोर्द्वयोरपि विषययोः परिणाम-विरसत्वदर्शनाद्दिगतगर्हस्य या वशीकारसंज्ञा ममैते वश्या नाहमेतेषां वश्य इति थोऽयं विमर्षः, तद्वैराग्यमुच्यते ॥ १५ ॥

तस्यैव विशेषमाह—

तत् परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्णाम् ॥ १६ ॥

तद्वैराग्यं परं प्रकृतं प्रथमं वैराग्यं विषयविषयं, द्वितीयं गुणविषयम् उत्पन्नगुणपुरुषविवेकख्यातेरेव भवति, निरोधसमाधेरत्यन्तानुकूलत्वात् ॥ १६ ॥

एवं योगस्य स्वरूपमुक्त्वा सम्प्रज्ञातस्वरूपमेदमाह—

वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्

सम्प्रज्ञातः ॥ १७ ॥

समाधिरिति शेषः । सम्यक् संशयविपर्ययरहितत्वेन प्रज्ञायते प्रकर्षणं ज्ञायते भाव्यस्य रूपं येन स सम्प्रज्ञातः, समाधिर्भावनाविशेषः सवितर्कादिभेदाच्चतुर्विधः,—सवितर्कः, सविचारः, सानन्दः, सास्मितश्च ।



भावना भाव्यस्य विषयान्तरपरिहारिण्य चेतसि पुनः पुनर्निवेशनम् ।  
 भाव्यञ्च द्विविधम्—ईश्वरस्तत्त्वानि च । तान्यपि द्विविधानि जडाजड-  
 भेदात् ; जडानि चतुर्विंशतिः, अजडः पुरुषः । तत्र यदा महाभूतानि  
 इन्द्रियाणि स्थूलानि विषयत्वेनादाय पूर्वापरानुसन्धानेन शब्दार्थोल्लेख-  
 सम्भेदेन भावना क्रियते, तदा सधितर्कः समाधिः । अस्मिन्नेव अवलम्बने  
 पूर्वापरानुसन्धानशब्दोल्लेखगून्यत्वेन यदा भावना प्रवर्तते, तदा निर्वितर्कः ।  
 तस्मात्तान्तःकरणलक्षणं सूक्ष्मविषयमालम्बा तस्य देशकालधर्मावच्छेदेन  
 यदा भावना, तदा सविचारः । तस्मिन्नेव अवलम्बने देशकालधर्माव-  
 छेदं विना धर्ममात्रावभासित्वेन भावना क्रियमाणा निर्विचार  
 इत्युच्यते । एवं-पर्यन्तः समाधिः ग्राह्यसमापत्तिरिति व्यपदिश्यते । यदा  
 तु रजस्तमोलेक्षणानुविद्धमन्तःकरणसत्त्वं भाव्यते, तदा गुणभावाच्चित्तिशक्तेः  
 सुखप्रकाशमयस्य सत्त्वस्य भाव्यमानसोद्वेकात् सानन्दः समाधिर्भवति ।  
 तस्मिन्नेव समाधौ ये बल्लष्टतयस्तत्त्वान्तरं प्रधान-पुरुषरूपं न पश्यन्ति,  
 ते विगतदेहाहङ्कारत्वादिदेहशब्दवाचाः । इयं ग्रहणसमापत्तिः ।  
 ततः परं रजस्तमोलेक्षणानभिभूतशुद्धसत्त्वमालम्बनीकृत्य या प्रवर्तते भावना,  
 तस्यां ग्राह्यस्य सत्त्वस्य न्यग्भावात् धितिशक्तेरुद्वेकात् सत्तामात्रावशेषत्वेन  
 समाधिः सास्मित इत्युच्यते । न चाहङ्कारास्मितयोरभेदः शङ्कनीयः,  
 यतो यत्नान्तःकरणम् अहमिति उल्लेखेन विषयान् वेदयते, सोऽहङ्कारः,  
 यत्नान्तर्मुखतया प्रतिलोमपरिणामे प्रकृतिलीने चेतसि सत्तामालम् अव-  
 भाति, सा सास्मिता । अस्मिन्नेव समाधौ ये कृतपरितोषाः परं परमात्मानं  
 पुरुषं न पश्यन्ति, तेषां चेतसि स्वकारणे लयमुपागते प्रकृतिलय  
 इत्युच्यते ; ये परं पुरुषं ज्ञात्वा भावनायां प्रवर्तन्ते, तेषामियं विवेक-  
 ख्यातिर्ग्रहीतसमापत्तिरित्युच्यते । तत्र सम्प्रज्ञाते समाधौ चतस्रोऽवस्थाः  
 शक्तिरूपतयाऽवतिष्ठन्ते, तत्रैकैकस्याख्यागे उत्तरीचरा इति चतुरव-  
 स्थोऽयं सम्प्रज्ञातः समाधिः ॥ १७ ॥

असम्प्रज्ञातमाह—

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारविशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥

विरम्यतेऽनेनेति विरामो चित्तर्कादिचिन्तात्यागः ; विरामश्चासौ

प्रत्ययश्चेति विरामप्रत्ययः, तस्याभ्यासः पौनःपुन्येन चेतसि निवेशनं, सन्न या काचित् वृत्तिरुल्लसति, तस्या "नेति नेति" नैरन्तर्येण पर्युदसर्षं विरामप्रत्ययाभ्यासः, तत्पूर्वः सम्प्रज्ञातसमाधिः । संस्कारविशेषो यः तद्विलक्षणः, अयमसम्प्रज्ञात इत्यर्थः ; न तत्र किञ्चिद्वेद्यम् । असम्प्रज्ञात्वे निर्वीजः समाधिः । इह चतुर्विधः चित्तस्य परिणामः,—व्युत्थानं, समाधिप्रारम्भः, निरोधः, एकाग्रता च । चित्तमूढे चित्तभूमी व्युत्थानम् । चित्तिमा भूमिश्च सत्त्वोद्रेकात् समाधिप्रारम्भः । निरुद्धैकाग्रते च पर्यन्तभूमी । प्रतिपरिणामञ्च संस्काराः ; तत्र व्युत्थानजनिताः संस्काराः समाधिप्रारम्भजेः संस्कारैः प्रख्याह्यन्ते, तज्जाश्च एकाग्रताजैः, निरोधजनितैरेकाग्रताजाः, निरोधजाः संस्काराः स्वरूपञ्च हन्यन्ते ; यथा सुवर्णसंवलितं ध्यायमानं सीसमात्मानं सुवर्णमलञ्च निर्दहति, एवमेकाग्रताजनितान् संस्कारान् निरोधजाः स्वात्मानञ्च निर्दहन्ति ॥ १८ ॥

तदेवं योगस्य स्वरूपं भेदञ्च सङ्क्षेपेणोपायांश्च अभिधाय विस्तररूपेणोपायं योगाभ्यासप्रदर्शनपूर्वकमुपक्रमते—

### भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १९ ॥

विदेहाः प्रकृतिलयाश्च चित्तकादिभूमिकानूले व्याख्याताः, तेषां समाधिः भवप्रत्ययः, भवः संसारः, स एव प्रत्ययः कारणं यस्य स भवप्रत्ययः । अयमर्थः,—आधिमात्रान्तर्भूता एव ते संसारे तथाविधसमाधिभाजो भवन्ति, तेषां परतत्त्वादर्शनात् योगाभासोऽयम् ; अतः परतत्त्वज्ञानतद्भावनायाञ्च सुक्तिभागेन महान् यत्नो विधेय इत्येतदर्थमुपदिष्टम् ॥ १९ ॥

तदन्वेषान्तु—

### श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् ॥ २० ॥

विदेह-प्रकृतिलयव्यतिरिक्तानां श्रद्धादिपूर्वकः, श्रद्धादयः पूर्वं उपाया यस्य स श्रद्धादिपूर्वकः ; ते च श्रद्धादयः क्रमादुपायोपेयभावेन प्रवृत्तमाणाः सम्प्रज्ञातसमाधिरुपायतां प्रतिपद्यन्ते । तत्र श्रद्धा योगविषये अतसः प्रसादः । वीर्यसुखाहः । स्मृतिरनुभूतासम्प्रमोषः । समाधिरेकाग्रता । प्रज्ञा प्रज्ञातव्यविवेकः । तत्र श्रद्धावतो वीर्यं जायते, योग-

विषये उक्त्वाहवान् भवति । सोऽस्माद्देवस्य च पाश्चात्यानुभूतिषु स्मृति-  
रुत्पद्यते । तैत्स्मरणाच्च चेतः समाधीयते । समाहितचित्तश्च भाव्यं सम्यक्  
विवेकेन जानाति । त एते सम्प्रज्ञातस्य समाधिरूपायाः, तस्याभ्यासात्  
पराच्च वैराग्यात् भवति असम्प्रज्ञातः ॥ २० ॥

उक्तोपायवतां योगिनाम् उपायभेदाद्भेदानाह—

### तीव्रसंवेगानामासनः ॥ २१ ॥

समाधिलाभः इति शेषः । संवेगः क्रियाहेतुर्दृढतरः संस्कारः,  
स तीव्रो धेप्रामधिमात्रोपायानां तेषां समाधिलाभः समाधिफल-  
श्चासनं भवति शीघ्रमेव सम्पद्यते इत्यर्थः ॥ २१ ॥

के ते तीव्रसंवेगाः ? इत्याह—

### मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः ॥ २२ ॥

तेभ्य उपायेभ्यो मृदादिभेदभिन्नेभ्य उपायवतां विशेषो भवति,  
मृदुर्मध्य अधिमात्र इत्युपायभेदाः, ते प्रत्येकं मृदुसंवेग-मध्यसंवेग-  
तीव्रसंवेगभेदात् लिधाः; तद्भेदेन च नव योगिनो भवन्ति, मृदुपायो  
मृदुसंवेगः मध्यसंवेगः तीव्रसंवेगः । मध्योपायो मृदुसंवेगः मध्यसंवेगः  
तीव्रसंवेगः । अधिमात्रोपायो मृदुसंवेगः मध्यसंवेगः तीव्रसंवेगः ।  
अधिमात्रे उपाये तीव्रे च संवेगे च महान् यत्रः कर्त्तव्य इति  
भेदोपदेशः ॥ २२ ॥

इदानोभितदुपायविलक्षणं सुगमसुपायान्तरं दर्शयितुमाह—

### ईश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ २३ ॥

ईश्वरो वक्ष्यमाणलक्षणः, तत्र प्रणिधानं भक्तिविशेषः, विशिष्टसुपासनं,  
सर्वक्रियाणां तत्रापरां, विषयसुखादिकं फलमनिच्छन् सर्वाः क्रियाः  
तस्मिन् परमगुरावर्षयति, तत्रप्रणिधानं समाधिस्तत्फललाभस्य च प्रकृतं  
उपायः ॥ २३ ॥

ईश्वरस्य प्रणिधानात् समाधिलाभ इत्युक्तं, तत्रेश्वरस्य स्वरूपं  
प्रभावां प्रभावं वाचकम् उपासनाक्रमं तत्फलञ्च क्रमेण वक्तुमाह—

## क्लेशकर्मविपाकाश्रयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष

ईश्वरः ॥ २४ ॥

क्लिश्नन्तीति क्लेशा अविद्यादयो वक्ष्यमाणाः, विहितनिषिद्धव्यामिश्र-  
रूपाणि कर्माणि, विपद्यन्ते इति विपाकाः कर्मफलानि, जात्यायु-  
र्भोगा आ-फलविपाकाच्चित्तभूमौ शिरते इत्याशयो वासनाखासंस्कारः,  
तैरपरामृष्टः त्रिष्वपि कालेषु न संसृष्टः, पुरुषविशेषः अन्वेष्यः  
पुरुषैभ्यो विशिष्यते इति विशिषः, ईश्वर ईशानशीलः, इच्छामात्रेण सकल-  
जगदुद्धरणक्षमः। यद्यपि सर्वेषामात्मनां क्लेशादिस्यर्शा नास्ति, तथाऽपि  
चित्तगतास्तेषामुपदिश्यन्ते; यथा योद्धृगतौ जय-पराजयौ स्वामिनः।  
अस्य तु त्रिष्वपि कालेषु तथाविधोऽपि क्लेशादिपरामर्शो नास्ति, अतः  
सविलक्षण एव भगवान् ईश्वरः। तस्य च तथाविधमैश्वर्यमनादेः सत्त्वो-  
त्कर्षात्, तस्य सत्त्वोत्कर्षस्य प्रकृष्टात् ज्ञानादेव; न च अनयोर्ज्ञानैश्वर्य-  
योरितरेतराश्रयत्वं, परस्परानपेक्षत्वात्। ते द्वे ज्ञानैश्वर्ये ईश्वरसत्त्वे  
वर्तमाने अनादिभूते, तेन तथाविधेन सत्त्वेन तस्थानादिरेव सम्बन्धः;  
प्रकृति-पुरुषसंयोग-वियोगयोरीश्वरैच्छाव्यतिरेकेणानुपपत्तेः; यथेतरेषां  
प्राणिनां रुख-इ-ख-सोहात्मकतया परिणतं चित्तं निर्मले सात्त्विके  
धर्मानुप्रखेत्रे प्रतिसङ्घान्तं चिच्छायासङ्घान्तः संवेद्यं भवति, नैवमीश्वरस्य;  
तस्य केवल एव सात्त्विकः परिणाम उत्कर्षवान् अनादिसम्बन्धेन  
भोग्यतया व्यवस्थितः, अतः पुरुषान्तरविलक्षणतया स एव  
ईश्वरः। मुक्तात्मनान्तु पुनः पुनः क्लेशादियोगतैस्तैः शास्त्रोक्तै-  
रुपायैर्निवर्तितः, अस्य पुनः सर्वदेव तथाविधत्वात् मुक्तात्मतुल्यत्वं, न  
चेश्वराणामनेकत्वं, तेषां तुल्यत्वे भिन्नाभिप्रायत्वात् कार्यस्यैवानुपपत्तेः;  
उत्कर्षापकर्षयुक्तत्वे य एवोत्कृष्टः, स एवेश्वरः, अत्रैव काष्ठाप्राप्तत्वा-  
दैश्वर्यस्य ॥ २४ ॥

एवमीश्वरस्य स्वरूपमभिधाय प्रमाणमाह—

तत्र निरतिशयं सार्वज्ञवीजम् ॥ २५ ॥

तस्मिन् भगवति सर्वज्ञत्वस्य यद्वीजम् अतीतानागतादिग्रहस्यात्मत्वं

महत्त्वञ्च मूलत्वाद्बीजमिव वोजं, तत् तल निरतिशयं काष्ठां प्राप्तं, दृष्टा  
 च्छल्यत्व-महत्त्वादीनां धर्माणां सातिशयानां काष्ठाप्राप्तिः ; यथा पर-  
 भाणावल्पत्वस्य, आकांक्षे परममहत्त्वस्य, एवं ज्ञानादयोऽपि चित्तधर्माः  
 तारतम्येन परिदृश्यमानाः क्वचिन्निरतिशयतामासादयन्ति, यत्र चेति  
 निरतिशयाः, स ईश्वरः । यद्यपि सामान्यमात्रेऽनुमानमात्रस्य  
 पर्यवसितत्वात् न विशेषावगतिः सम्भवति, तथाऽपि शाखादस्य सब-  
 जत्वादयो विशेषा अवगन्तव्याः । तस्य स्वप्रयोजनाभावे कथं प्रकृति-  
 पुरुषयोः संयोग-वियोगौ आपादयतीति नाशङ्कनीयं, तस्य कारुणिक-  
 त्वात् भूतानुग्रह एव प्रयोजनं, कल्पप्रलय-सहाप्रलयेषु निःशेषान् संसारिण्य  
 उद्धरिष्यामीति तस्याध्ववसायः ; यत् यत्केष्टं तत्तस्य प्रयोजनमिति ॥ २५ ॥

एवमीश्वरस्य प्रमाणमभिधाय प्रभावमाह—

**स पूर्वेषामपि गुरुः कालानवच्छेदात् ॥ २६ ॥**

आद्यानां सृष्ट्यां ब्रह्मादीनामपि स गुरुः उपदेष्टा, यतः  
 -स कालेन नावच्छिद्यते, अनादित्वात् । तेषां ब्रह्मादीनां  
 श्रृणादिसत्त्वादस्ति कालेनावच्छेदः ॥ २६ ॥

एवं प्रभावसुक्ता उपासनोपयोगाय वाचकमाह—

**तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥**

इत्यमुक्तस्वरूपेश्वरस्य वाचकोऽभिधायकः, प्रकर्षेण नूयते स्तूयतेऽनेनेति  
 नोति स्तौतीति वा प्रणवः ओङ्कारः, तयोश्च वाच्य-वाचकलक्षणः सम्बन्धो  
 नित्यः सङ्घेतेन प्रकाशयते, न तु केनचित् क्रियते ; यथा, पितापुत्रयोः  
 विद्यमान एव सम्बन्धोऽस्यायं पिता, अस्यायं पुत्र इति केनचित्  
 प्रकाशयते ॥ २७ ॥

उपासनमाह—

**तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥**

तस्य सार्द्धलिमालिकस्य प्रणवस्य, जपो यथावदुच्चारणं, तद्वाच्यस्य  
 चेश्वरस्य भावनं पुनः पुनश्चेतसि निवेशनमेकाग्रताया उपायः ; अतः  
 समाधिसिद्धये योगिना प्रणवो जप्यः, तदर्थं ईश्वरश्च भावनीय इत्युक्तं  
 भवति ॥ २८ ॥

उपासनायाः फलमाह—

ततः प्रत्यक्चेतनाऽधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥२९॥

तस्माज्जपात्तदर्थभावनायाश्च योगिनः प्रत्यक्चेतनऽधिगमो भवति, विषयप्रातिकूल्येन स्वान्तःकरणाभिसुखमञ्जति या चेतना दृक्शक्तिः सा प्रत्यक्चेतना, तदधिगमो ज्ञानं भवतीत्यर्थः; अन्तराया वक्ष्यमाणा, तेषामभावः शक्तिप्रतिबन्धोऽपि भवति ॥ २९ ॥

अथ के अन्तरायाः ? इत्याशङ्कयामाह—

व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्ति-  
दर्शनालम्बभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्त-  
विक्षेपाः, तेऽन्तरायाः ॥ ३० ॥

नवैते रजस्तमोबलात् प्रवर्तमानाश्चित्तस्य विक्षेपा भवन्ति, तैरेकाग्रताविरोधिभिश्चित्तं विक्षिप्यते इत्यर्थः। तत्र व्याधिर्धातुवैषम्य-निमित्तो ज्वरादिः। स्थानमकर्मण्यता चित्तस्य। उभयकोट्यालम्बनं ज्ञानं संशयः, योगः साध्यो न वेति। प्रमादोऽनवधानता, समाधि-साधनेष्वोदासीन्यम्। आलस्यं काय-चित्तयोर्गुरुत्वं, योगविषये प्रवृत्त्यभाव-हेतुः। अविरतिश्चित्तस्य विषयसम्ययोगात्मा गडः। भ्रान्तिदर्शनं शुक्ति-कायां रजतवद्विपर्ययज्ञानम्। अलम्बभूमिकत्वं कुतश्चिन्निमित्तात् समाधि-भूमेरलाभः असम्प्राप्तिः। अनवस्थितत्वं लज्जायामपि भूमौ चित्तस्य तलाप्रतिष्ठा। ते एते समाधेरिकाग्रताया यथायोगं प्रतिपन्नत्वादन्त-राया इत्युच्यन्ते ॥ ३० ॥

चित्तविक्षेपकारकानन्यानप्यन्तरायान् प्रतिपादयितुमाह—

दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वप्रवासप्रश्वासा

विक्षेपसहभुवः ॥३१॥

कुतश्चिन्निमित्तादत्यन्तेषु विक्षेपेषु एते दुःखादयः प्रवर्तन्ते। तत्र दुःखं चित्तस्य राजसः परिणामी बाधनालक्षणाः, यद्वाप्रात् प्राणिनः

तेदुपघाताय प्रवर्तन्ते । दौर्मनस्यं वाञ्छाम्यन्तरैः कारणेर्मनसो दौःस्थम् ।  
अङ्गमेजयत्वं सर्वाङ्गीणो विपद्युः, आसनमनःस्थैर्यस्य बाधकः । प्राणो  
यद्वाह्यं वायुमाचामति स श्वासः, यत् कौष्ठं वायुं निःश्वासिति स  
प्रश्वासः । एते विक्षेपैः सह प्रवर्त्तमाना यथोदिताभ्यास-वैराग्याभ्यां  
निरोद्धव्या इत्येषामुपदेशः ॥ ३१ ॥

सोपद्रवविक्षेपप्रतिषेधार्थमुपायान्तरमाह—

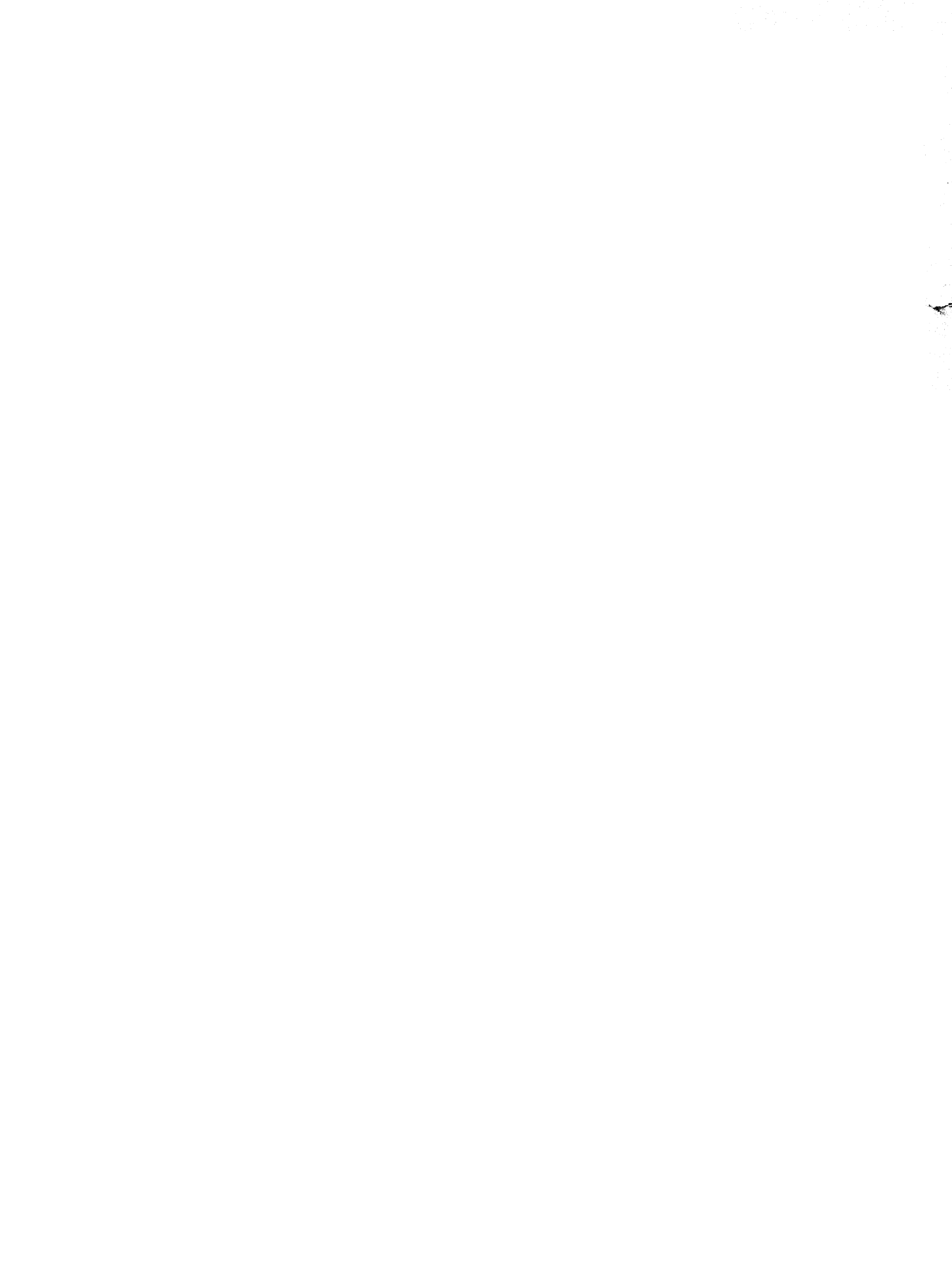
तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥

तेषां विक्षेपाणां प्रतिषेधार्थमेकस्मिन् कस्मिंश्चिदभिमते तत्त्वेऽभ्यास-  
श्चेतसः पुनः पुनर्निवेशनं कार्यं, यद्बलात् प्रत्युदितायामेकाग्रतायां ते  
विक्षेपाः प्रणाशमुपयान्ति ॥ ३२ ॥

इदानीं चित्तसंस्कारापादकपरिकर्मकथनमुपायान्तरमाह—

मैत्री-करुणा-मुदितोपेक्षाणां सुख-दुःख-पुण्या-  
पुण्यविषयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम् ॥ ३३ ॥

मैत्री सौहार्दम् । करुणा कृपा । मुदिता हर्षः । उपेक्षा-  
औदासीन्यम् । एता यथाक्रमं सुखितेषु दुःखितेषु पुण्यवत्सु अपुण्यवत्सु च  
विभावयेत् । तथा हि, सुखितेषु सादुषु एषां सुखित्वमिति मैत्रीं  
कुर्यात्, न तु ईर्ष्याम् । दुःखितेषु कथं नु नामैषां दुःखनिवृत्तिः  
स्यात् ? इति कृपामिव कुर्यात्, न ताटस्थ्यम् । पुण्यवत्सु पुण्यानुमोदनेन  
हर्षमिव कुर्यात्, न तु किमेतं पुण्यवन्त इति विद्वेषम् । अपुण्यवत्सु  
औदासीन्यमेव भावयेत्, नानुमोदनं न वा द्वेषम् । सूत्रे सुख-दुःखादि-  
शब्दैस्तदन्तः प्रतिपादिताः । तदेवं मैत्र्यादिपरिकर्मणा चित्ते प्रसौदति  
सुखेन समाधेराविर्भावो भवति । परिकर्म चैतत् वाह्यं कर्म, यथा  
गणिति मिश्रकादिव्यवहारो गणितानिष्पत्तये सङ्कलितादिकर्मोप-  
कारकत्वेन प्रधानकर्मनिष्पत्तये भवति, एवं द्वेष-रागादिप्रतिपक्षभूत-  
मैत्र्यादिभावजनया समुत्पादितप्रसादं चित्तं सम्प्रज्ञातादिसमाधियोग्यं





सम्पद्यति । राग-द्वेषाविव सुख्यतया विक्षेपमुत्पादयतः, तौ चेत् समूह-  
सुन्मूलितौ सातां, तदा प्रसन्नत्वात् मनसो भवत्येकाग्रता ॥ ३३ ॥

उपायान्तरमाह—

**प्रच्छेदन-विधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥**

प्रच्छेदनं यत् कौश्यास्य वायोः प्रयत्नविशेषान्नादाप्रमाणेन वह्निर्निः-  
सारणम् । मादाप्रमाणेनैव प्राणस्य वायोर्वह्निर्निःतिवच्छेदो विधारणा,  
सा च हाभ्यां प्रकाराभ्यां, वाह्यस्यान्तरापूर्वनि, पुरितस्य वा तलैव  
निरोधेन; तदेवं रेचक-पूरक-कुम्भकस्त्रिविधः प्राणायामः चित्तस्य  
स्थितिकेकाग्रतायां निबन्धति, सर्वासान्द्रियवृत्तीनां प्राणवृत्तिपूर्व-  
कत्वात्, मनः-प्राणयोश्च स्वव्यापारपरस्परभेदयोर्गम्यतेत्वात्, त्रौयमाणः  
प्राणः समस्तोन्द्रियवृत्तिनिरोधद्वारेण चित्तस्यैकाग्रतायां प्रभवति । सजस-  
दोषक्षयकारित्वच्चास्यागमि श्रूयते; दोषकृताश्च सर्वा विक्षेपवृत्तयः;  
अतो दोषनिर्हरणद्वारेणान्यस्यैकाग्रतायां सामर्थ्यम् ॥ ३४ ॥

इदानीमुपायान्तरप्रदर्शनीपक्षेण सम्प्रज्ञातस्य समाधेः पूर्वाङ्गं  
कथयति—

**विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना स्थितिनिबन्धिनी ॥ ३५ ॥**

मनस इति वाक्यशेषः । विषयाः गन्ध-रस-रूप-स्पर्श-शब्दाः, ते  
विद्यन्ते फलत्वेन यस्याः सा विषयवती प्रवृत्तिर्भनसः स्थैर्यं करोति ।  
तथा हि, नासाग्रे चित्तं धारयती दिव्यगन्धसंविदुपजायते । तदृशस्यैव  
जिह्वाग्रे रससंवित्, तालुग्रे रूपसंवित्, जिह्वामध्ये स्पर्शसंवित्,  
जिह्वामूले शब्दसंवित् । तदेवं तर्कादिन्द्रियद्वारेण तस्मिन् तस्मिन्  
विषये दिव्ये जायमाना संवित् चित्तस्यैकाग्रतायां हेतुर्भवति, अस्ति-  
योगस्य फलमिति योगिनः समाश्वासोत्पादनात् ॥ ३५ ॥

एवंविधनिरोपायान्तरमाह—

**विशोक्ता वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥**

शब्देन सात्त्विकः प्रकाशः उच्यते, स प्रशस्तो भूयानतिशयवांश्च विद्यते  
यस्याः सा ज्योतिष्मती प्रकृतिः । विशोका विगतः सुखमयत्वाभ्यास-  
वशाच्छोको रजःपरिणामो यस्याः सा विशोका चेतसः स्थितिनिबन्धनी ।  
अयमर्थः,—हृत्पद्मसम्पुटमध्ये प्रज्ञान्तकल्लोलचौरोदधिप्रस्थं चित्तस्य सत्त्वं  
भावयतः प्रज्ञाऽऽलौकात् सर्ववृत्तिक्षये चेतसः स्थैर्यं भुव्यद्यते ॥ ३६ ॥

उपायान्तरप्रदर्शनद्वारेण सम्यग्ज्ञातसमाधिर्विषयं दर्शयति—

### वीतरागविषयाद्वा चित्तम् ॥ ३७ ॥

मनसः स्थितिनिबन्धनं भवतीति शेषः । वीतरागः परित्यक्त-  
विषयाभिलाषः, तस्य यत् चित्तं परिहृतकेशं तत् आलम्बनीकृतं चेतसः  
स्थितिहेतुर्भवति ॥ ३७ ॥

एवंविधमुपायान्तरमाह—

### स्वप्न-निद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥

प्रत्यक्षमितवाह्येन्द्रियवृत्तेर्भनोमादेशैव यत् भोक्तृत्वमात्मनः स स्वप्नः,  
निद्रा पूर्वोक्तलक्षणा, तदालम्बनं स्वप्नालम्बनं निद्रालम्बनं वा  
ज्ञानमालम्बमानं चेतसः स्थितिं करोति ॥ ३८ ॥

नानारुचित्वात् प्राणिनां यस्मिन् कस्मिंश्चिद्वस्तुनि योगिनः श्रद्धा  
भवति, तस्य ध्यानेनापोष्टसिद्धिरिति प्रतिपादयितुमाह—

### यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ३९ ॥

यथाऽभिप्रेते वस्तुनि वाह्ये चन्द्रादावभ्यन्तरे नाडीचक्रादौ वा  
भाव्यमाने चेतः स्थिरीभवति ॥ ३९ ॥

एवमुपायान् प्रदर्श्य फलदर्शनायाह—

### परमाणु-परममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ॥ ४० ॥

एभिरुपायैश्चित्तस्य स्थैर्यं भावयती योगिनः सूक्ष्मविषयभावनाद्वारेण

काशादिपरममहत्त्वपर्यन्तं भावयती न क्वचिच्चेतसः प्रतिघात उत्पद्यते,  
सर्वत्र खान्द्रं भवतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

एवमेभिरुपायेश्च संस्कृतस्य चेतसः कीदृग्रूपं भवतीत्याह—

**क्षीणवृत्तेरभिजातस्यैव मणेरग्रहीट-ग्रहण-ग्राह्येषु  
तत्स्थ-तदञ्जनता समापत्तिः ॥ ४१ ॥**

क्षीणा वृत्तयो यस्य स क्षीणवृत्तिः तस्य ग्रहीट-ग्रहण-ग्राह्येषु  
आलोन्द्रिय-विषयेषु तत्स्थ-तदञ्जनता समापत्तिर्भवति । तत्स्थत्वं तत्र  
एकाग्रता, तदञ्जनत्वं तन्मयत्वं, क्षीणभूते चित्ते विषयस्य भाव्यमानस्यैवोत्कर्षः,  
तथाविधा समापत्तिः तद्रूपः परिणामो भवतीत्यर्थः । दृष्टान्तमाह,  
अभिजातस्यैव मणेरग्रहीट-ग्रहण-ग्राह्येषु इत्युक्तं, तथाऽपि भूमिकाक्रम-  
वशात् ग्राह्य-ग्रहण-ग्रहीटेषु इति बोध्यम् ; यतः प्रथमं ग्राह्यनिष्ठ एव  
समाधिः, ततो ग्रहणनिष्ठः, ततोऽस्मितारूपो ग्रहीटनिष्ठः, केवलस्य  
पुरुषस्य ग्रहीतुर्भाष्यत्वासम्भवात् । ततश्च स्थूल-सूक्ष्म-ग्राह्योपरक्तं  
चित्तं तत्र समापन्नं भवति, एवं ग्रहणे ग्रहीतरि च समापन्नं  
बोद्धव्यम् ॥ ४१ ॥

इदानीमुक्ताया एव समापत्तेश्चातुर्विध्यमाह—

**शब्दार्थ-ज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का ॥ ४२ ॥**

श्रोत्रेन्द्रियग्राह्यः स्फोटरूपो वा शब्दः, अर्थो जात्यादिः,  
ज्ञानं सत्त्वप्रधाना बुद्धिवृत्तिः, विकल्प उक्तलक्षणः, तैः सङ्कीर्णाः ; यस्याम्  
एते शब्दादयस्त्रयः परस्परार्थासेन विकल्परूपेण प्रतिभासन्ते गौरिति  
शब्दो गौरित्यर्थो गौरिति ज्ञानम् अनेन आकारेण या सा सवितर्का

उक्तलक्षणविपरीतां निर्वितर्कामाह—

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्ये वाऽर्थमात्रनिर्भासा  
निर्वितर्का ॥ ४३ ॥

शब्दार्थस्मृतिप्रविलये सति प्रत्युद्दिदस्यष्टयाच्चाकारप्रतिभासिततया  
न्यम्भूतज्ञानांशत्वेन स्वरूपशून्येव निर्वितर्का समापत्तिः ॥ ४३ ॥

भेदान्तरं प्रतिपादयितुमाह—

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया  
व्याख्याता ॥ ४४ ॥

एतयैव सवितर्कया निर्वितर्कया च समापत्या सविचारा  
निर्विचारा च व्याख्याता; कीदृशी? सूक्ष्मविषया सूक्ष्मः तन्मात्रेन्द्रियादि-  
विषयो यस्याः सा तथोक्ता। एतेन पूर्वस्थाः स्थूलविषयत्वं प्रति-  
पादितं भवति। सा हि महाभूतेन्द्रियालम्बना शब्दार्थविषयत्वेन  
शब्दार्थविकल्पसहितत्वेन देशकालधर्माद्यवच्छिन्नः सूक्ष्मोऽर्थः प्रतिभाति  
यस्यां सा सविचारा। देशकालधर्मादिरहितो धर्ममात्रतया सूक्ष्मार्थ-  
स्तन्मात्रेन्द्रियरूपः प्रतिभाति यस्यां सा निर्विचारा ॥ ४४ ॥

अस्या एव सूक्ष्मविषयायाः किंपर्यन्तः सूक्ष्मविषयः? इत्याह—

सूक्ष्मविषयञ्चालिङ्गपर्यवसानम् ॥ ४५ ॥

सविचार-निर्विचारयोः समापत्योर्यत् सूक्ष्मविषयत्वमुक्तं तदलिङ्ग-  
पर्यवसानं न क्वचिद्वीयते न वा किञ्चित् लिङ्गति गमयतीत्यलिङ्गं  
प्रधानं, तत्पर्यन्तं सूक्ष्मविषयत्वम्। तथा हि, गुणानां परिणामे  
चत्वारि पदाणि—विशिष्टलिङ्गम्, अविशिष्टलिङ्गं, लिङ्गमात्रम्, अलिङ्गं  
चेति। विशिष्टलिङ्गं भूतेन्द्रियाणि, अविशिष्टलिङ्गं तन्मात्रान्तःकरणानि,

एतासां समापत्तीनां प्रकृते प्रयोजनमाह—

**ता एव सवीजः समाधिः ॥ ४६ ॥**

ता एव उक्तलक्षणाः समापत्तयः, सवीजः सह वीजिनालम्बनेन वर्तते इति सवीजः सम्प्रज्ञातः समाधिरित्युच्यते, सर्वासां कालम्बनत्वात् ॥ ४६ ॥

अथेतरासां समापत्तीनां निर्विचारफलत्वात् निर्विचारायाः फलमाह—

**निर्विचारवैशारद्ये अध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥**

निर्विचारत्वं व्याख्यातं, वैशारद्यं नैर्मल्यं, सवितर्कां स्थूलविषयामपेक्ष्य निर्वितर्कायाः प्राधान्यं, ततोऽपि सूक्ष्मविषयायाः सविचारायाः, ततोऽपि निर्विचारायाः, तस्यास्तु निर्विकल्परूपायाः प्रकृष्टाभ्यासवशाद्वैशारद्ये नैर्मल्ये सति अध्यात्मप्रसादः समुपजायते । चित्तं क्लेशवासनारहितं स्थिति-प्रवाहयोग्यं भवति, एतदेव चित्तस्य वैशारद्यं यत् स्थितौ दार्ढ्यम् ॥ ४७ ॥

तस्मिन् सति किं भवति ? इत्याह—

**ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥**

ऋतं सत्यं विभक्तिं कदाचिदपि न विपर्ययेणाच्छाद्यति सा ऋतम्भरा प्रज्ञा तस्मिन् भवतीत्यर्थः । तस्माच्च प्रज्ञाऽऽलोकात् सर्वं यथावत् पश्यन् योगी प्रकृष्टं योगं प्राप्नोति ॥ ४८ ॥

तस्याः प्रज्ञान्तराद्वैलक्षण्यमाह—

**श्रौतानुमान-प्रज्ञाभ्यां सामान्यविषया**

**विशेषार्थत्वात् ॥ ४९ ॥**

श्रौतमागमज्ञानम्, अनुमानमुक्तलक्षणं, ताभ्यां या जायते प्रज्ञा सा सामान्यविषया । न हि शब्द-लिङ्गयोरिन्द्रियवद्विशेषप्रतिपत्तौ सामर्थ्यम्, इयं पुनर्निर्विचारवैशारद्यसमुद्भवा प्रज्ञा ताभ्यां विलक्षणा, विशेषविषय-

त्वात् ; अस्यां हि प्रज्ञायां सूक्ष्म-व्यवहित-विप्रकृतानामपि विशेष-  
स्कटेनेव रूपेण भासते ; अतस्तस्यामेव योगिना परप्रयत्नः कर्त्तव्य इत्यप-  
दिष्टं भवति ॥ ४६ ॥

अस्याः प्रज्ञायाः फलमाह—

### तज्जसंस्कारोऽन्यसंस्कारविरोधी ॥५०॥

तथा प्रज्ञया जनितो यः संस्कारः सोऽन्यान् संस्कारान् व्युत्थानजान्  
समाधिजांश्च संस्कारान् प्रतिबध्नाति स्वकार्यकरणाच्चमन् करोतीत्यर्थः ;  
यतस्तत्त्वरूपतया जनिताः संस्कारा बलवत्त्वादतत्त्वरूपप्रज्ञाजनितान्  
संस्कारान् बाधितुं शक्नुवन्ति ; अतस्तामेव प्रज्ञामभ्यसेदित्युक्तं  
भवति ॥ ५० ॥

एवं सम्यग्ज्ञातसमाधिसभिधाय असम्यग्ज्ञातं वक्तुमाह—

### तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्वीजः

समाधिः ॥५१॥

तस्यापि सम्यग्ज्ञातस्य निरोधे विलये सति सर्वासां चित्तवृत्तीनां कारणौ  
प्रविलयात् न संस्कारमात्रा दृष्टिरुदेति, तस्यां “नेति नेति” केवलं  
पर्युद्देशनाद्धिर्वीजः समाधिर्भवति, यस्मिन् सति पुरुषः स्वरूपनिष्ठः शुद्धो  
भवति ॥ ५१ ॥

तत्राधिकृतस्य योगस्य लक्षणां चित्तवृत्तिनिरोधपदानां व्याख्यानम्  
अभ्यासवैराग्यलक्षणस्योपायद्वयस्य स्वरूपं भेदज्ञाभिधाय सम्यग्ज्ञातासम्यग्ज्ञात-  
भेदेन योगस्य मुख्यासुख्यभेदमुक्त्वा योगाभ्यासप्रदर्शनपूर्वकं विस्तारि-  
शोभायान् प्रदर्श्य सुगमोपायप्रदर्शनपरतया ईश्वरस्य स्वरूप-प्रमाणा-प्रभावा-  
वाचकपोपासनानि तत्फलानि च निर्णय चित्तवृत्तिपान् तत्तत्सद्भुवश्च  
दुःखादीन् विस्तारेण च तत्रतिषेधोपायानिकतत्त्वाभ्यास-मैत्र्यादि-  
प्रणायामादीन् सम्यग्ज्ञातासम्यग्ज्ञातपूर्वाङ्गभूतविषयवती प्रवृत्तिरित्यादी-  
नाख्याय उपसंहारद्वारेण च समापत्तिलक्षणफलसद्दितां स्वस्वविषयसद्दितां

चोक्त्वा सम्प्रज्ञातासम्प्रज्ञातयोरुपसंहारमभिधाय सर्वोच्चपूर्वकनिर्वोज-  
समाधिरभिहित इति व्याकृतो योगपादः । ॐ तत् सत् ।

इति महाराज-भोजदेवविरचितायां राजनार्त्तण्डाभिधायं पातञ्जल-  
वृत्तौ समाधि(योग)पादः ॥ १ ॥

### अथ साधनपादः ।

ते ते दृश्यापथोगर्हि-सिद्धयो येन दर्शिताः ।

उपायाः स जगन्नाथस्त्राचोऽस्तु प्रार्थिताप्रथे ॥

तदेवं प्रथमे पादे समाहितचित्तस्य सोपायं योगम् अभिधाय व्युत्थित-  
चित्तस्यापि कथमुपायाः स पूर्वको योगः स्वास्थ्यमुपयातीति तस्मात्साधनानु-  
ष्ठानप्रतिपादनाय क्रियायोगमाह—

तपः-स्वाध्यायैश्चरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥१॥

तपः शास्त्रान्तरोपदिष्टं चान्द्रायणादि, स्वाध्यायः प्रणवपूर्वाणां  
मन्त्राणां जपः, ईश्वरप्रणिधानं सर्वक्रियाणां तस्मिन् परमगुरौ फल-  
निरपेक्षतया समर्पणम् ; एतानि क्रियायोग इत्युच्यते ॥ १ ॥

स किमर्थम् ? इत्याह—

समाधिभावनार्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥२॥

क्लेशा वक्ष्यमाणाः, तेषां तनूकरणं स्वकार्यकरणप्रतिबन्धः, समाधि-  
रक्तलक्षणः, तस्य भावना चेतसि पुनः पुनर्निवेशनं, सा अर्थः प्रयोजनं यस्य  
स तथोक्तः । एतदुक्तं भवति—एते तपःप्रभृतयोऽप्यस्यमानाश्चित्तगतान्  
अविद्यादीन् क्लेशान् शिथिलीकुर्वन्तः समाधिरूपकारकतां भजन्ते ; तस्मात्  
प्रथमं क्रियायोगविधानपरं यो गिना भवितव्यमित्युपदिष्टम् ॥२॥

क्लेशतनुकरणार्थं इत्युक्तं, तत्र के क्लेशाः ? इत्याह—

**अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः क्लेशाः ॥३॥**

अविद्यादयो वक्ष्यमाणलक्षणाः पञ्च, ते बाधनालक्षणं परितापसुष-  
जनयन्तः क्लेशशब्दवाद्या भवन्ति ; ते हि चैतसि प्रवर्तमानाः संस्कार-  
लक्षणं गुणपरिणामं द्रदेयन्ति ॥ ३ ॥

सत्यपि सर्वेषां तुल्यक्लेशत्वे मूलभूतत्वादविद्यायाः प्राधान्यं प्रतिपादयि-  
तुमाह—

**अविद्या चैतमुत्तरेषां प्रसुप्त-तनु-  
विच्छिन्नोदाराणाम् ॥४॥**

अविद्या मोहः, अनात्मन्यात्माभिमान इति यावत्, सा चैतं प्रसवभूमिः  
उत्तरेषाम् अस्मितादीनां प्रत्येकं प्रसुप्त-तन्वादिभेदेन चतुर्विधानाम् ;  
अतो यत्र अविद्या विपर्ययज्ञानरूपा शिथिलीभवति, तत्र क्लेशानाम्  
अस्मितादीनां नोद्भवो दृश्यते, विपर्ययज्ञानसङ्गावे च तेषामुद्भवदर्शनात्  
स्थितमेव मूलत्वमविद्यायाः । प्रसुप्त-तनु-विच्छिन्नोदाराणामिति—तत्र ये  
क्लेशाश्चित्तभूमौ स्थिताः प्रबोधकाभावे स्वकार्यं नारभन्ते, ते प्रसुप्ता  
इत्युच्यते । यथा—बालावस्थायां बालस्य हि वासनारूपाः स्थिताः अपि  
क्लेशाः प्रबोधकसहकार्यभावे नाभिव्यज्यन्ते । तन्वौ ये स्वस्वप्रतिपक्ष-  
भावनया शिथिलीकृतकार्यसम्पादनशक्तयो वासनोऽवशिष्यतया चेतस्वव-  
स्थिताः प्रभूतां सामग्र्योमन्तरेण स्वकार्यमारब्धुमक्षमाः । यथा—अभ्यास-  
वतो योगिनः । ते विच्छिन्ना ये केनचित् बलवता क्लेशेनाभिभूतशक्तय-  
स्तिष्ठन्ति । यथा—द्वेषावस्थायां रागः, रागावस्थायां वा द्वेषः, न ह्यनयोः  
परस्परविरुद्धयोर्युगपत् सम्भवोऽस्ति । उदारा ये प्राप्तसहकारिसन्निधयः स्वं  
स्वं कार्यमभिनिर्वर्तयन्ति । यथा—सदैव योगपरिपन्थिनः । व्युत्थान-  
दशायाम् एषां प्रत्येकं चतुर्विधानामपि मूलभूतत्वेन स्थिताऽप्यविद्या  
अन्वयित्वेन प्रतीयते ; न हि क्वचिदपि क्लेशानां विपर्ययान्वय-  
निरपेक्षायां स्वरूपसुपलभ्यते ; तस्मात् मिथ्याज्ञानरूपायाम् अविद्यायां



सम्यग्ज्ञानेन निर्वर्त्तितायां दग्धवीजकल्याणाम् एषां न क्वचित् प्ररोहः  
अस्ति ; अतोऽविद्यानिमित्तत्वमविद्याऽन्वयश्चैतेषां निश्चीयते ; अतः सर्वेऽपि  
अविद्याव्यपदेशभाजः ; सर्वेषां च ज्ञेयानां चित्तविशेषकारित्वात् योगिना  
प्रथममेव तदुच्छेदे यत्नः कार्य्य इति ॥ ४ ॥

अविद्यालक्षणमाह—

अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचि-  
सुखात्मख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥

अतस्मिंस्तत्प्रतिभासोऽविद्या इत्यविद्यायाः सामान्यलक्षणं, तस्या  
एव भेदप्रतिपादनम्—अनित्येषु घटादिषु नित्यत्वाभिमानोऽविद्या इति  
उच्यते । एवमशुचिषु कायादिषु शुचित्वाभिमानः, दुःखेषु विषयेषु  
सुखाभिमानः, अनात्मशरीरे आत्माभिमानः । एतेन अपुण्ये दुःखमो-  
ऽनद्यदर्थमभो व्याख्यातः ॥ ५ ॥

आस्मितां लक्षयितुमाह—

दृग्-दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता ॥ ६ ॥

दृक्शक्तिः पुरुषः, दर्शनशक्तिः रजस्तमोभ्यामर्नाभभूतः सात्विकः  
परिणामीऽन्तःकरणरूपः, अनयोः भोक्तृ-भोग्यत्वेन अजड्-जडत्वेनात्यन्त-  
भिन्नरूपयोरेकताऽभिमानोऽस्मिता इति उच्यते । यथा प्रकृतिवता (?)  
कर्तुं भोक्तृत्वरहितेनापि कर्त्ताऽहं भोक्ताऽहमत्यभिमन्यते, सोऽयमस्मिता  
विपर्य्यासः ज्ञेयः ॥ ६ ॥

रागस्य लक्षणमाह—

सुखानुशयी रागः ॥ ७ ॥

सुखमनुशेते इति सुखानुशयी, सुखज्ञस्य सुखानुस्मृतिपूर्वकः सुख-  
साधनेषु लक्षणरूपो गर्ह्यः रागसंज्ञकः ज्ञेयः ॥ ७ ॥

द्वेषलक्षणमाह—

दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ८ ॥

दुःखमुक्तलक्षणां, तदाभिज्ञस्य तदनुस्मृतिपूर्वकं तत्साधनेषु अनभि-  
ज्ञप्रती योऽयं निन्दात्मकः क्रोधः स द्वेषलक्षणः ज्ञेयः ॥ ८ ॥

अभिनिवेशस्य लक्षणमाह—

**स्वरसवाह्वी विदुषोऽपि तथा रूढोऽभिनिवेशः ॥६॥**

पूर्वजनानुभूतमरणदुःखानुभववासनावलान्तरूपः ससुपजायमानः शरीरविप्रयादिभिर्भ्रम वियोगो सा भूदिति अन्वहमनुबन्धरूपः सर्वदैव आ-क्रिमेर्भ्रमपर्यन्तं निमित्तमन्तरेण प्रवर्तमानोऽभिनिवेशाख्यः क्लेशः ॥६॥

तदेवं व्युत्थानस्य क्लेशात्मकत्वादेकाग्रताऽऽयासकाभिन प्रथमं क्लेशाः परिहर्तव्याः ; न चाज्ञातानां तेषां परिहारः कर्तुं शक्य इति तज्-ज्ञानाय तज्ज्ञानं उद्देख्यं लक्षणं क्षेत्रं विभागद्वामिधाय स्थूल-सूक्ष्मभेद-भिन्नानां तेषां प्रहायोपायविभागमाह—

**ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥**

ते सूक्ष्माः क्लेशाः, ये वासनारूपेणैव स्थिताः स्ववृत्तिरूपं परिणाम-मारभन्ते, ते प्रतिप्रसवेन प्रतिलोमपरिणामिन हेयास्तत्त्वव्याः ; स्वकारणे-ऽस्मितायां कृतार्थे सवासनं चित्तं यदा प्रविष्टं भवति, तदा कुतस्तेषां निर्मूलानां सम्भवः ? ॥ १० ॥

स्थूलानां हायोपायमाह—

**ध्यानहेयास्तद्बृत्तयः ॥ ११ ॥**

तेषां क्लेशानामारब्धकार्याणां याः सुख-दुःख-मीहात्मिका बृत्तयः, ता ध्यानहेया ध्यानेन चित्तैकाग्रतालक्षणेन हातव्या इत्यर्थः । चित्तपरि-कर्माभ्यासमाप्तिरूपेण स्थूलत्वात्तासां निवृत्तिर्भवति ; यथा—दस्तादौ स्थूलो मलः प्रचालनमात्रेणैव निवर्तते, यत्कल सूक्ष्मांशः स तैस्तैरुपायैरनल-प्रभृतिभिरेव निवर्तयितुं शक्यते ॥ ११ ॥

एवं क्लेशानां तत्त्वमभिधाय कर्माशयस्य तदभिधातुमाह—

**क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मविदनीयः ॥ १२ ॥**

कर्माशय इत्यनेन स्वरूपं तस्याभिहितम् ; अतो वासनारूपाख्येव कर्माणि क्लेशमूलः इत्यनेन कारणमभिहितं, यतः कर्माणां प्रभाश्रमनां क्लेशा एव निमित्तम् । दृष्टादृष्टजन्मविदनीय इत्यनेन फलमुक्तम्, अस्तिस्त्वेव जन्मनि अनुभवनीयो दृष्टजन्मविदनीयः ; जन्मान्तरादनुभवनीयः अदृष्ट-

जन्मवेदनीयः; तथा हि, कानिचित् पुण्यानि देवताऽऽराधनादीनि तीव्रसंवेगेन कृतानि इहैव जन्मानि जात्यायुर्भोगलक्षणं फलं प्रयच्छन्ति । यथा—नन्दीश्वरस्य भगवन्महेश्वराराधनबलादिहैव जन्मनि जात्यादयो विशिष्टाः प्रादुर्भूताः । एवमन्येषां विश्वामितादीनां तपःप्रभावात् जात्यायुषी । केषाञ्चिज्जातिरेव ; तथा तीव्रसंवेगेन दुष्टकर्मकृतं ननुषादीनां जात्यन्तरादिपरिणामः ; उर्वश्याश्च कार्तिकेयवने लतारूपतया ; एवं व्यस्तःसमस्तत्वेन यथायोग्यं योज्यमिति ॥ १२ ॥

इदानीं कर्माश्रयस्य स्वमेदभिनयस्य स्वमेदभिनयं फलमाह—

**सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥ १३ ॥**

मूलमुक्तलक्षणाः क्लेशाः, तेष्वनभिभूतेषु सत्सु कर्मणां कुशल-कुशलरूपाणां विपाकः फलं जात्यायुर्भोगा भवन्ति । जातिर्भुष्यादिः, आयुश्चिरकालम् एकशरीरसम्बन्धः, भोगा विषया इन्द्रियाणि सुख-संवित् दुःखसंवित् । सुख-दुःखादीनि कर्मकरणभावबोधनव्युत्पत्त्या भोग-शब्दस्य इतरत्र तात्पर्यम् ; चित्तभूमौ अनादिकालसञ्चिताः कर्मवासना यथा यथा पाकयुपयान्ति, तथा तथा गुणप्रधानभावेन स्थिता जात्यायुर्भोगलक्षणं स्वकार्यमारभन्ते ॥ १३ ॥

उक्तानां कर्मफलत्वेन जात्यादीनां स्वकारणकर्मानुसारिणां कार्य-कर्तृत्वमाह—

**ते ह्लाद-परितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् ॥ १४ ॥**

ह्लादः सुखं, परितापो दुःखं, तौ फलं येषां ते तथोक्ताः, पुण्यं कुशलं कर्म, तद्विपरीतमपुण्यं, ते कर्मणी कारणं येषां तेषां भावरूपात् । एतदुक्तं भवति—पुण्यकर्माख्या जात्यायुर्भोगा ह्लादफलाः, अपुण्यकर्माख्यास्तु परितापफलाः, एतच्च प्राणिमात्रापेक्षतया द्वैविध्यम् ॥ १४ ॥

योगिनस्तत् सर्वं दुःखमित्याह—

**परिणामताप्रसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च**

**दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥**

विवेकिनः परिचातक्लेशादिविवेकस्य दृश्यमात्रं सकलमेव भोगसाधनं

सविषं स्वाद्वचमिव दुःखमिव प्रतिकूलवेदनीयमवेत्यर्थः ; यस्मादत्यन्ताभि-  
जात्यो योगी दुःखहेषिनाप्युद्विजते ; यथा—अक्षिपत्तमूर्गातन्तुस्पर्शमाले-  
श्रौव सहीं पीडामनुभवति, जेतरदङ्गं, तथा विवेकी स्वल्पदुःखानुबन्धे-  
नापि उद्विजते । कथम् ? इत्याह—परिणाम-ताप-संस्कारदुःखैर्विषयाणा-  
मुपभुज्यमानानां यथायथं गर्हाविद्वद्भेदप्राप्तिकृतस्य सुख-दुःखस्य  
अपरिहार्यतया दुःखान्तरसाधनत्वात् नास्त्येव सुखरूपतेति परिणाम-  
दुःखत्वम् । उपगृह्यमाणेषु सुखसाधनेषु तत्प्रतिपत्त्यनं प्रति द्वेषस्य  
सर्वदैवावस्थितत्वात् सुखानुभवकालेऽपि तापदुःखं दुष्परिहरमिति  
तापदुःखता । संस्कारदुःखन्तु अभिमतानाभिमतविषयसन्निधाने सुख-  
संवित् दुःखसंविद्धौपजायमाना तथाविधमिव ऋक्षेले संस्कारमारभते,  
संस्काराच्च पुनस्तथाविवसंविदनुभव इत्यपरिमितसंस्कार उत्पत्तिद्वारेण  
सर्वस्यैव दुःखानुवेधाद्दुःखत्वम् । एवमुक्तं भवति—क्लेशकर्माशयविपाक-  
संस्कारानुच्छेदात् सर्वस्यैव दुःखत्वम् । गुणद्वत्तिविरोधाहेति—गुणानां  
सत्त्वरजस्तमसां या द्वत्तयः सुख-दुःख-मौहुरूपाः परस्परमभिभाव्याभि-  
भावकत्वेन विद्वद्वा जायन्ते, तासां सर्वत्रैव दुःखानुवेधाद्दुःखत्वम् ।  
एवमुक्तं भवति—एकान्तिक्रीमात्यन्तिकीच्च दुःखनिर्द्वत्तिमिच्छती  
विवेकिन उक्तरूपकारणचतुष्टयाः सर्वे विषया दुःखरूपतया प्रति-  
भान्ति ; तस्माच्च सर्वकर्मविपाको दुःखरूप एवेत्युक्तं भवति ॥ १५ ॥

तदेवमुक्तस्य क्लेशकर्माशयविपाकराशिरविद्याप्रभवत्वात् अविद्यायाश्च  
मिथ्याज्ञानरूपतया सम्यग्ज्ञानोच्छेद्यत्वात् सम्यग्ज्ञानस्य च ससाधन-  
हेयोपादेयावधारणरूपत्वात् तदभिधानमाह—

हेयं दुःखमनागतम् ॥ १६ ॥

भूतस्यातिक्रान्तत्वात्, अनुभूयमानस्य त्यक्तमशक्यत्वादनानागतमेव  
संसारदुःखं हातव्यमित्युक्तं भवति ॥ १६ ॥

हेयहेतुमाह—

द्रष्टृ-दृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ॥ १७ ॥

द्रष्टा चिद्रूपः पक्षः, दृश्यं बुद्धिसत्त्वं, तयोरविवेकख्यातिपूर्वको योऽसौ

संयोगो भोक्तृ-भोग्यत्वेन सन्निधानं, हेयस्य दुःखस्य गुणपरिणामरूपस्य संसारस्य हेतुः कारणं, तन्निवृत्त्या संसारनिवृत्तिर्भवति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

द्रष्टृ-दृश्ययोः संयोग इत्युक्तं, तत्र दृश्यस्य स्वरूपं कार्यं प्रयोजनञ्चाह—

**प्रकाश क्रिया-स्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं  
भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥**

प्रकाशः सत्त्वस्य धर्मः, क्रिया प्रवृत्तिरूपा रजसः, स्थितिर्नियमरूपा तमसः, ताः प्रकाश-क्रिया-स्थितयः शीलं स्वाभाविकं रूपं यस्य तत्तथा-विधमिति स्वरूपस्य निर्दिष्टं, भूतेन्द्रियात्मकमिति—भूतानि स्थूलसूक्ष्म-भेदेन पृथिव्यादीनि गन्धतन्मात्रादीनि च द्विविधानि, इन्द्रियाणि बुद्धीन्द्रिय-कर्मेन्द्रियान्तःकरणभेदेन त्रिविधानि, उभयमेतत् ग्राह्य-ग्रहण-रूपम्, आत्मा स्वरूपाभिन्नः परिणामो यस्य तत्तथाविधमित्यनेनास्य कार्य-मुक्तं, भोगः कथितलक्षणः, अपवर्गो विवेकख्यातिपूर्विका संसारनिवृत्तिः, तौ भोगापवर्गौ अर्थः प्रयोजनं यस्य तत्तथाविधं दृश्यमित्यर्थः ॥ १८ ॥

तस्य दृश्यस्य नानाऽवस्थारूपपरिणामालकस्य हेयत्वेन ज्ञातव्यत्वात् तदवस्थाः कथयितुमाह—

**विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि ॥ १९ ॥**

गुणानां पर्वाण्यवस्थाविशेषाश्चत्वारो ज्ञातव्या इत्युपदिष्टं भवति ; तत्र विशेषा मन्त्राभूतेन्द्रियाणि, अविशेषास्तन्मात्रान्तःकरणानि, लिङ्गमात्रं बुद्धिः, अलिङ्गमव्यक्तमित्युक्तं, सर्वत्र त्रिगुणरूपस्याव्यक्तस्यान्वयित्वेन प्रत्यभिज्ञानादवश्यं ज्ञातव्यत्वेन योगकाले चत्वारि पर्वाणि निर्दिष्टानि ॥ १९ ॥

एवं हेयत्वेन प्रथमं दृश्यस्य ज्ञातव्यत्वेन तदवस्थासहितं व्याख्याय चपादेयं द्रष्टारं वक्तुमाह—

**द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥ २० ॥**

द्रष्टा पुरुषः, दृशिमात्रश्चेतनामात्रं, मात्रग्रहणं धर्मधर्मिभिरासार्थम् ; क्वचित्त्रिं चेतनामालनो धर्ममिच्छन्ति ; स शुद्धोऽपि परिणामित्वाद्य-

भावेन सुप्रतिष्ठोऽपि, प्रत्ययानुपश्रयः प्रत्यया विषयोपरक्तानि विज्ञानानि, तानि तु अव्यवधानेन प्रतिसङ्गमाद्यभावेन पश्यति । एतदुक्तं भवति—  
जातविषयोपरागायामेव बुद्धौ सन्निधिभात्रैशैव पुरुषस्य द्रष्टृत्वमिति ॥२०॥

स एव भोक्तव्याह—

**तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥**

दृश्यस्य प्रागुक्तलक्षणस्य य आत्मा यत् स्वरूपं तदर्थ एव ; तस्य पुरुषार्थभोक्तृत्वसम्पादनं नाम स्वार्थपरिहारेण प्रयोजनं, न हि प्रधानं प्रवर्तमानम् आत्मनः किञ्चित् प्रयोजनमपेक्ष्य प्रवर्तते, किन्तु पुरुषस्य भोक्तृत्वं सम्पादयितुमिति । “भोगं सम्पादयामि” इति क्वचित् पाठः ॥ २१ ॥

यद्येवं पुरुषस्य भोगसम्पादनमेव प्रयोजनं, तदा सम्पादिते तस्मिन् तत् निष्प्रयोजनं विरतव्यापारं स्यात्, तस्मिंश्च परिष्कानशून्ये शुद्धत्वात् सर्वे द्रष्टारो बन्धरहिताः स्युः, ततश्च संसारोच्छेदे इत्याशङ्क्याह—

**कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् ॥२२॥**

यद्यपि विवेकख्यातिपर्यन्तात् भोगसम्पादनात् कमपि कृतार्थं पुरुषं प्रति तनष्टं विरतव्यापारं, तथाऽपि सर्वपुरुषसाधारणत्वात् अन्यान् प्रति अनष्टव्यापारमवतिष्ठते, ततः प्रधानस्य सकलभोक्तृसाधारणत्वात् न कदाचिदपि विनाशः, एकस्य मुक्तौ वा न सर्वमुक्तिप्रसङ्ग इत्युक्तं भवति ॥ २२ ॥

दृश्य-द्रष्टारौ व्याख्याय संयोगं व्याख्यातुमाह—

**स्व-स्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ॥२३॥**

कार्यद्वारेण अस्य लक्षणं करोति । स्वशक्तिर्दृश्यस्य स्वभावः, स्वामिशक्तिर्द्रष्टृः स्वरूपं, तयोर्द्वयोरपि संवेद्य-संवेदकत्वेन व्यवस्थितयोर्था स्वरूपोपलब्धिस्तस्याः कारणं यः स संयोगः ; स च सहजो भोग्य-भोक्तृ-भावस्वरूपानन्वः, न हि तयोर्नित्ययोर्व्यापकयोः स्वरूपादतिरिक्तः कश्चित् संयोगः, यदेव भोग्यस्य भोग्यत्वं भोक्तुश्च भोक्तृत्वमनादिसिद्धं स एव संयोगः ॥ २३ ॥

तस्यापि कारणमाह—

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

या पूर्वं विपर्ययात्मिका मोहरूपाऽविद्या व्याख्याता, सा तस्य विवेकाख्यातिरूपस्य संयोगस्य कारणं हेतुं हानक्रिया कर्माच्यते ॥ २३ ॥

किं पुनस्तद्धानम् ? इत्याह—

तद्भावे संयोगभावो हानं तद्दृशिः कैवल्यम् ॥ २५ ॥

तस्या अविद्यायाः स्वरूपविरुद्धेन सम्यग्ज्ञानेन उन्मूलिताया योऽयमभावस्तस्मिन् सति तत्कार्यस्य संयोगस्याप्यभावः, तत् हानमित्युच्यते । अयमर्थः,—नेतस्य अमूर्त्तवस्तुनः विभागो युज्यते, किन्तु जातायां विवेकाख्यातौ अविवेकनिमित्तः संयोगः स्वयमेव निवर्तते इति तस्य हानं, यदेव च संयोगस्य हानं तदेव नित्यं कैवल्यस्यापि पुरुषस्य कैवल्यं व्यपदिश्यते, तदेव दृश्यसंयोगस्य च स्वरूपं कारणं कार्यञ्चाभिहितम् ॥ २५ ॥

अथ हानोपायकथनद्वारेण उपादेयकारणमाह—

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥

अन्ये गुणाः, अन्यः पुरुष इत्येवंविधस्य विवेकस्य या ख्यातिः साऽस्य हानस्य दृश्यदुःखपरित्यागस्योपायः कारणं, कीदृशी ? अविप्लवा—न विद्यते विप्लवो विच्छेदान्तराऽन्तराऽधुत्यानरूपो यस्याः स अविप्लवा । इदमत्र तात्पर्यं—प्रतिपक्षभावनाबलादविद्याप्रलये निवृत्तकर्तृत्व-भोक्तृत्वाभिमानाया रजस्तमोमलानभिभूताया लुङ्गेरन्तर्मुखा या चिच्छाया-सङ्क्रान्तिः सा विवेकख्यातिरुच्यते ; तस्याः सन्ततत्वेन प्रवृत्तायां सत्यां दृश्यस्याधिकारनिवृत्तेर्भवत्येव कैवल्यम् ॥ २६ ॥

उत्पन्नविवेकख्यातेः पुरुषस्य यादृशी प्रज्ञा भवति तां कथयन् विवेकख्यातेरेव स्वरूपमाह—

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिप्रज्ञा ॥ २७ ॥

तस्योत्पन्नविवेकज्ञानस्य, ज्ञातव्य-विवेकरूपा प्रज्ञा प्रान्तभूमौ सकल-मालम्बनसमाधिपर्यन्तं सप्तप्रकारा भवन्तीत्यर्थः । तत्र कार्यविमुक्ति-

रूपाश्चतुःप्रकाराः,— ज्ञातं सया ज्ञेयं न ज्ञातव्यं किञ्चिदस्ति, क्षीणा मे क्लेशा न किञ्चित् चैतव्यमस्ति, अधिगतं सया ज्ञानं, प्राप्ता सया विवेकख्यातिरिति प्रत्यग्रान्तरपरिहारेण तस्यामवस्थायाम् ईदृशेव प्रज्ञा जायते, ईदृशी प्रज्ञा कार्यविषयं निर्मलं ज्ञानं, कार्यविसुक्तिरित्युच्यते । चित्तविसुक्तिस्त्रिधा—चरितार्था मे बुद्धिः, मुखा हृताधिकारा गिरिशिखरनिपतता इव ग्रावा न पुनः स्थितिं यात्यन्ति स्वकारणे, प्रविलयाभिमुखानां गुणानां भीहानिधानमूलकारणाभावात् निष्प्रयोजनत्वाच्चात्मीषां कुतः प्ररोहो भवेत् ? स्वस्थीभूतश्च मे समाधिः, तस्मिन् सति स्वरूपप्रतिष्ठोऽहमिति ईदृशी प्रकारा चित्तविसुक्तिः । तदेवचोदृष्ट्यां सप्तविधभूमिप्रज्ञायामुपजातार्था पुरुषः केवल इत्युच्यते ॥ २७ ॥

विवेकख्यातिः संयोगाभावहेतुरित्युक्तं, तस्यास्तु उत्पत्तौ किं निमित्तम् ? इत्याह—

### योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिचये ज्ञानदीप्ति-

रा-विवेकख्यातेः ॥ २८ ॥

योगाङ्गानि वक्ष्यमाणानि, तेषामनुष्ठानात् ज्ञानपूर्वकाभ्यासात् त्राविवेकख्यातेरशुद्धिचये चित्तसत्त्वस्य प्रकाशावरणरूपक्लेशालकाशुद्धिचये या ज्ञानदीप्तिः, तारतम्येन सात्त्विकः परिणामो विवेकख्यातिपथ्यन्तस्तस्याः ख्यातेर्हेतुरित्यर्थः ॥ २८ ॥

योगाङ्गानामनुष्ठानादशुद्धिचये इत्युक्तं, कानि पुनस्तानि योगाङ्गानि ? इति तेषामुद्देशमाह—

यम-नियमासन-प्राणायाम-प्रत्याहार-धारणा-ध्यान-

समाधयोऽस्यैवाङ्गानि ॥ २९ ॥

इह कानिचित् समाधेः साक्षादुपकारकाणि, यथा धारणादीनि ; कानिचित् प्रतिपन्नभूतहिंसादिवितर्कोन्मूलनद्वारेण समाधिसुपकुर्वन्ति, यथा यमादयः ; तत्र आसनादीनामुत्तरोत्तरमुपकारकत्वं, तत् यथा—सत्यासनजये प्राणायामस्थैर्यम् ; एवमुत्तरत्वापि योज्यम् ॥ २९ ॥



क्रमेणैषां स्वरूपमाह—

**अहिंसा-सत्यास्तेय-ब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥**

तत्र प्राणवियोगप्रयोजनं व्यापारो हिंसा, सा च सर्वानर्थहेतुः, तदभावोऽहिंसा । हिंसायाः सर्वप्रकारेणैव परिहार्यत्वात् प्रथमं तदभावरूपाया अहिंसाया निर्देशः । सत्यं वाङ्मनसोर्यथार्थत्वम् । स्तेयं परस्वापहरणं, तदभावोऽस्तेयम् । ब्रह्मचर्यमुपस्थनियमः । अपरिग्रहो भोगसाधनानामनङ्गीकारः । ते एतेऽहिंसादयः पञ्च यमशब्दवाचा योगाङ्गत्वेन निर्दिष्टाः ॥ ३० ॥

एषां विशेषमाह—

**एते तु जाति-देश-काल-समयानवच्छिन्नाः  
सार्वभौमा महाव्रतम् ॥ ३१ ॥**

जातिब्राह्मणत्वादिः, देशस्त्रीर्थादिः, कालश्चतुर्दश्यादिः, समयो ब्राह्मणप्रयोजनादिः, एतैश्चतुर्भिरनवच्छिन्नाः पूर्वोक्ता अहिंसादयो यमाः सर्वासु क्षिप्त्रादिषु चित्तभूमिषु भवा महाव्रतमित्युच्यते; तदुच्यथा—ब्राह्मणं न हनिष्यामि, तीर्थं न कञ्चन हनिष्यामि, चतुर्दश्यां न हनिष्यामि, देवब्राह्मणप्रयोजनव्यतिरेकेण कसपि न हनिष्यामि इत्येवं चतुर्विधावच्छेदव्यतिरेकेण किञ्चित् क्वचित् कदाचित् कस्मिंश्चिदर्थं न हनिष्यामीत्यनवच्छिन्नाः । एवं सत्यादिषु यथायोगं योज्यम्; इत्यमनियतीकृताः सामान्येनैव प्रवृत्तं महाव्रतमित्युच्यते, न पुनः परकीयपरिच्छिन्नावधारणम् ॥ ३१ ॥

नियमानाह—

**शौच-सन्तोष-तपः-स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि  
नियमाः ॥ ३२ ॥**

शौचं द्विविधं—वाह्यमाभ्यन्तरञ्च; वाह्यं सृज्जलादिभिः कायादिप्रचालनम्, आभ्यन्तरं मैत्रादिभिश्चित्तमलानां प्रचालनम् । सन्तोष-

सृष्टिः । शेषाः प्रागैव कृतव्याख्यानाः । एते शौचादयो नियमशब्द-  
वाचाः ॥ ३२ ॥

कथमेषां योगाङ्गत्वम् ? इत्याह—

वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३३ ॥

वितर्क्यन्ते इति वितर्का योगपरिपन्थिनो हिंसादयः, तेषां प्रतिपक्ष-  
भावेन सति यदा बाधा भवति, तदा योगः सुकरो भवतीति भव-  
त्येव यम-नियमयोर्योगाङ्गत्वम् ॥ ३३ ॥

इदानीं वितर्काणां स्वरूपं भेदप्रकारं फलञ्च क्रमेणाह—

वितर्का हिंसादयः कृत-कारितानुमोदिता  
लोभ-क्रोध-मोहपूर्विका मृदु-मध्याधिमात्रा दुःखा-  
ज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३४ ॥

एते पूर्वोक्ता हिंसादयः प्रथमं विधा भिद्यन्ते, कृत-कारितानुमोदन-  
भेदेन ; तत्र स्वयं निष्पादिताः कृताः ; “कुरु कुरु” इति प्रयोजक-  
व्यापारेण समुत्पादिताः कारिताः ; अन्येन क्रियमाणाः साध्वङ्गीकृता  
अनुमोदिताः । एतच्च त्रैविध्यं परस्परं व्यामोहनिराकरणवधारणा-  
योच्यते, अन्यथा मन्दमतिरेवं मन्यते—मया त्वियं न कृतेति नास्ति  
मे दोषः । एतेषां कारणप्रतिपादनाय लोभ-क्रोध-मोहा इति—यद्यपि  
लोभः प्रथमं निर्दिष्टः, तथाऽपि सर्वक्लेशानां मोहस्य अनात्मनि आत्माभि-  
मानलक्षणस्य निदानत्वात्, तस्मिन् सति स्व-परविभागपूर्वकत्वेन  
लोभक्रोधादीनामुद्भवात् मूलत्वमवस्यं, मोहपूर्विका दोषजातिः  
इत्यर्थः । लोभस्तृष्णा, क्रोधः कृत्याकृत्यविवेकीन्मूलकः प्रचलनात्मक-  
श्चित्तधर्मः । प्रत्येकं कृतादिभेदेन लिप्रकारा अपि हिंसादयो मोहादि-  
कारणत्वेन विधा भिद्यन्ते । एषामेव पुनरवस्थाभेदेन त्रैविध्यमाह,  
मृदु-मध्याधिमात्राः,—मृदुवो मन्दाः, न तीव्रा नापि मन्दा मध्याः,  
अधिमात्रास्तोव्राः । पाञ्चात्या नवभेदा इत्थं त्रैविध्ये सति सप्तविंशति-  
र्भवति । मृदादीनामपि प्रत्येकं मृदु-मध्याधिमात्रभेदात् त्रैविध्यं  
सम्भवति, तत् यथायोगं योज्यम् । तत् यथा—मृदुमृदुः, मृदुमध्यः, मृदुतीव्र

इति । एषां फलमाह—दुःखाज्ञानानन्तफलाः दुःखं प्रतिक्कलतयाऽवभास-  
मानो राजसञ्चितधर्मः । अज्ञानं मिथ्याज्ञानं संशय-विषय्यैरूपं, तै  
दुःखाज्ञाने अनन्तमपरिच्छिन्नं फलं येषां तद्योक्ताः । इत्थं तेषां स्वरूप-  
कारणादिभिर्देन ज्ञातानां प्रतिपक्षभावनया योगिना परिहारः कर्तव्य  
इत्युपदिष्टं भवति ॥ ३४ ॥

एषाम् अभ्यासवशात् प्रकर्षमागच्छताम् अनुनिष्पादन्यः सिद्धयो यथा  
भवन्ति तथा क्रमेषु प्रतिपादयितुमाह—

**अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥**

तस्य अहिंसां भावयतः, सन्निधौ सहजविरोधिनामप्यहि-  
नकुलादीनां वैरत्यागः निर्मलरतयाऽवस्थानं भवति, हिंस्रस्वभावा अपि हिंसां  
त्यजन्तीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

सत्याभ्यासवतः किं भवति ? इत्याह—

**सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाभयत्वम् ॥ ३६ ॥**

क्रियमाणा हि क्रिया यागादिकाः फलं स्वर्गादिकं प्रयच्छन्ति ।  
तस्य तु सत्याभ्यासवती योगिनस्तथा सत्त्वं प्रकल्पते, यथा स क्रियायाम-  
कृतायामपि योगी फलनाप्नोति, तद्वचनात् यस्य कस्यचित् क्रियाम-  
कुर्वतोऽपि फलं स्वर्गादिकं प्रयच्छन्ती भवन्तीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

अस्तेयाभ्यासवतः फलमाह—

**अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥**

अस्तेयं यदा अभ्यस्यति, तदा अस्य तत्प्रकर्षाच्चिरभिलाषस्यापि सर्वती  
दिव्यानि रत्नानि उपतिष्ठन्ते ॥ ३७ ॥

ब्रह्मचर्याभ्यासस्य फलमाह—

**ब्रह्मचर्य्यप्रतिष्ठायां वीर्य्यलाभः ॥ ३८ ॥**

यः किल ब्रह्मचर्य्यमभ्यस्यति, तस्य तत्प्रकर्षाच्चिरतिशयं वीर्य्यं सामर्थ्य-  
माविर्भवति ; वीर्य्यनिरोधे हि ब्रह्मचर्य्यस्य प्रकर्षाच्छरीरेन्द्रियमनस्यवीर्य्यं  
प्रकर्षमागच्छति ॥ ३८ ॥

अपरिग्रहस्य फलमाह—

**अपरिग्रहस्यैर्ये जन्मकथन्तासम्बोधः ॥ ३६ ॥**

कथमित्यस्य भावः कथन्ता, जन्मनः कथन्ता जन्मकथन्ता, तस्याः सम्बोधः सम्यग्ज्ञानं, जन्मान्तरे कोऽहमासम्? कीदृशः? किं-कार्यकारिणी? इति जिज्ञासायां सर्वमेव सम्यक् जानातीत्यर्थः । न क्वचन भोगसाधन-परिग्रह एव परिग्रहः, यावदात्मनः शरीरपरिग्रहोऽपि परिग्रहः, भोगसाधनत्वाच्छरीरस्य; तस्मिन् सति रागानुबन्धात् वहिर्मुखायामेव प्रवृत्तौ न तात्त्विकज्ञानप्रादुर्भावः । यदा पुनः शरीरादिपरिग्रहनैर-पेक्ष्येण माध्यस्थमवलम्बते, तदा मध्यस्थस्य रागादित्यागालम्बकी ज्ञान-हेतुर्भवत्येव पूर्वापरजन्मसम्बोधः ॥ ३६ ॥

उक्ता यमानां सिद्धयः; अथ नियमानाह—

**शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ॥ ४० ॥**

यः शौचं भावयति, तस्य स्वाङ्गेष्वपि कारणस्वरूपपर्यालोचनद्वारेण जुगुप्सा घृणा समुपजायते; अशुचिरयं कायः, नात्माग्रहः कार्य्य इति; असुखेव हेतुना परैरन्यैश्च कायवद्भिः असंसर्गः सम्पर्काभावः, परिवर्जन-मित्यर्थः; यः किल स्वमेव कायं जुगुप्सते तत्तदवयवदर्शनात्, स कथं परकीयैस्तथाभूतैश्च कार्यैः संसर्गमनुभवति? ॥ ४० ॥

शौचफलान्तरमाह—

**सत्त्वशुद्धि-सौमनस्यैकाग्रतेन्द्रियजयात्म-**

**दर्शनयोग्यत्वानि च ॥ ४१ ॥**

भवन्तीति वाक्यशेषः । सत्त्वं प्रकाश-सुखाद्यात्मकं, तस्य शुद्धिः रजस्तमोऽभ्यामनभिभवः । सौमनस्यं खेदाननुभवेन मानसी प्रीतिः । एकाग्रता नियतविषये चेतसः स्थैर्यम् । इन्द्रियजयो विषयपराङ्मुखा-भ्यामिन्द्रियाणाम् आत्मनि अवस्थानम् । आत्मदर्शने विवेकख्यातिरूपे, चित्तस्य योग्यत्वं समर्थत्वं, शौचाभ्यासवत् एव एते सत्त्वशुद्ध्यादयः क्रमेण

प्रादुर्भवन्ति ; तथा हि, सत्त्वशुद्धेः सौमनस्यं, सौमनस्यादेकाग्रता, एकाग्रताया इन्द्रियजयः, तस्मादात्मदर्शनयोग्यतेति ॥ ४१ ॥

सन्तोषाभ्यासस्य फलमाह—

**सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ॥ ४२ ॥**

सन्तोषप्रकर्षे योगिनः तथाविधमान्तरं सुखमाविर्भवति, यस्य वाङ्मं विषयसुखं श्रतांश्रिनापि न समम् ॥ ४२ ॥

तपसः फलमाह—

**कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिञ्चयात्तपसः ॥ ४३ ॥**

तपः समभ्यस्यमानस्य चेतसः क्लेशादिलक्षणाशुद्धिञ्चयद्वारेण कायेन्द्रियाणां सिद्धिप्रकर्षमादधाति । अयमर्थः,—चान्द्रायणादिना च चित्त-क्लेशञ्चयः, तत्क्षयादिन्द्रियादीनां सूक्ष्म-व्यवहित-विप्रकृष्टदर्शनादिसामर्थ्य-माविर्भवति, कायस्य यथेच्छमणुत्व-महत्त्वादीनि ॥ ४३ ॥

स्वाध्यायस्य फलमाह—

**स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः ॥ ४४ ॥**

अभिप्रेतमन्त्रजपादिलक्षणे स्वाध्याये प्रकृत्यमाणे योगिन इष्टाया अभिप्रेतायाः देवतायाः सम्प्रयोगो भवति सा देवता प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः ॥ ४४ ॥

ईश्वरप्रणिधानस्य फलमाह—

**समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥ ४५ ॥**

ईश्वरे यत् प्रणिधानं भक्तिविशिष्यस्तस्मात् समाधिर्व्यक्तलक्षणस्याविर्भावो भवति, यस्मात् स च भगवानीश्वरः प्रसन्नः सन् अन्तरायरूपान् क्लेशान् परिहृत्य समाधिं सम्बोधयति ॥ ४५ ॥

यमनियमानुक्ता आसनमाह—

**तत्र स्थिरसुखमासनम् ॥ ४६ ॥**

आस्यतेऽनेनेत्यासनं पद्मासन-दण्डासन-खस्तिकादि ; तत् यदा स्थिरं निष्कम्पं, सुखमनुभवेजनीयञ्च भवति तदा योगाङ्गतां भजते ॥ ४६ ॥

तस्यैव स्थिर-सुखप्राप्त्यर्थमुपायमाह—

**प्रयत्नशैथिल्यानन्यसमापत्तिभ्याम् ॥ ४७ ॥**

तदासनं प्रयत्नशैथिल्येन आनन्यसमापत्त्या च स्थिरं सुखं भवतीति सम्बन्धः । यदा यदा आसनं बध्नामौति इच्छां करोति, प्रयत्नशैथिल्येऽपि अक्लेशेनैव तदा तदा आसनं सम्ययति, यदा चाकाशादिगते आनन्ये चेतसः समापत्तिः क्रियते अव्यवधानेन तादात्म्यमापयति, तदा देहाह-ङ्काराभावाद्वासनं दुःखजनकं भवति । अस्मिंश्चासनजये सति समा-ध्यन्तरायभूता न प्रभवन्ति अङ्गभेजयत्वाद्यः ॥ ४७ ॥

तस्यैवानुनिष्पादितं फलमाह—

**ततो द्वन्द्वानभिघातः ॥ ४८ ॥**

तस्मिन्नासनजये सति द्वन्द्वैः शीतोष्णक्षुत्तृष्णादिभिर्योगी नाभिहन्यते इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

आसनजयादनन्तरं प्राणायाममाह—

**तस्मिन् सति श्वास-प्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः**

**प्राणायामः ॥ ४९ ॥**

आसनस्थैर्ये सति तन्निमित्तकप्राणायामलक्षणो योगाङ्गविशेषोऽनुष्ठेयो भवति । कौटुशः ? श्वास-प्रश्वासयोर्गतिविच्छेदलक्षणः ; श्वास-प्रश्वासे निरुक्तौ, तथोस्त्रिधा रेचन-रुम्भन-पूरणद्वारेण वाङ्माभ्यन्तरेषु गतेः प्रवाहस्य, विच्छेदो धारणं, प्राणायाम उच्यते ॥ ४९ ॥

तस्यैव सुखादशमाद्य विभज्य स्वरूपं कथयति—

**स तु वाङ्माभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसङ्क्राभिः**

**परिदृष्टो दीर्घ-सूक्ष्मः ॥ ५० ॥**

वाङ्मूर्च्छितः श्वासे रेचकः, अन्तर्वृत्तिः प्रश्वासः पूरकः, आन्तरस्तम्भक-वृत्तिः कुम्भकः, तस्मिन् जलमिव कुम्भे निश्चलतया प्राणा अवस्थप्यन्ते इति कुम्भकः । त्रिविधोऽयं प्राणायामः देशेन कालेन सङ्क्रायया चोप-लक्षितो दीर्घ-सूक्ष्मसंज्ञो भवति । देशोपलक्षितो यथा नासाप्रदेशान्तादि-कालोपलक्षितो यथा षट्लिङ्गस्त्रालादिप्रमाणः । सङ्क्रायोपलक्षितो

यथा इयतो वारान् कृत एतावद्भिः श्वास-प्रश्वासाैः प्रथम उद्वातो भवतीति  
एतज्-ज्ञानाय सङ्गग्रहणमुपात्तम् । उद्वातो नाम नाभिमूलात् प्रेरितस्य  
वायोः शिरसि अभिहननम् ॥ ५० ॥

लौन् प्राणाद्यानानभिधाय चतुर्थमभिधातुमाह—

**वाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपौ चतुर्थः ॥ ५१ ॥**

प्राणस्य वाह्यो विषयो नासादिशान्तादिः, आभ्यन्तरो विषयो हृदय-  
नाभिचक्रादिः, तौ द्वौ विषयौ आक्षिप्य पर्यालोच्य यः स्तम्भरूपो गति-  
विच्छेदः स चतुर्थः प्राणायानः । तृतीयस्मात् कुम्भकात् अयमस्य विशेषः,  
—स वाह्याभ्यन्तरविषयौ अपर्यालोच्यैव सहसा तन्नीपलानिपतितजल-  
न्यायेन युगपत् स्तम्भवत्या निष्याद्यते; अस्य तु विषयद्वयापेक्षको  
निरोधः । अयमपि पूर्ववत् देशकालसङ्गमिभिरुपलक्षितो द्रष्टव्यः ॥ ५१ ॥

चतुर्विधस्य फलमाह—

**ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥ ५२ ॥**

तस्मात् प्राणायामात् प्रकाशस्य चित्तसत्त्वगतस्य यदावरणं क्षीयरूपं  
तत् क्षीयते विनश्यतीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

फलान्तरमाह—

**धारणामु च योग्यता मनसः ॥ ५३ ॥**

धारणा वक्ष्यमाणलक्षणा तासु, प्राणायामैः क्षीणदोषं मनो यत्र  
धार्यते तत्र तत् स्थिरौभवति न विक्षेपं भजते ॥ ५३ ॥

प्रत्याहारस्य लक्षणमाह—

**स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्वरूपानुकारे इन्द्रियाणां**

**प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥**

इन्द्रियाणि विषयेभ्यः प्रतीपमाद्रियन्तेऽस्मिन् इति प्रत्याहारः ; स च  
कथं निष्पद्यते ? इत्याह—चक्षुरादीनानिन्द्रियाणां स्वविषयो रूपादिः,  
तेन सम्ययोगः तदाभिमुख्येन वर्त्तनं, तदभावस्तदाभिमुख्यं परित्यज्य  
स्वरूपमालेऽवस्थानं, तस्मिन् सति चित्तमालानुकारिणीन्द्रियाणि

भवन्ति, यतश्चित्तमनुवर्तमानानि सधुकरराजमिव मन्त्रिकाः सर्वाणि इन्द्रियाणि प्रतीयन्ते ; अतश्चित्तनिरोधे तानि प्रत्याहृतानि भवन्ति, तेषां तत्स्वरूपानुकारः प्रत्याहार उक्तः ॥ ५४ ॥

फलमाह—

**ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ॥ ५५ ॥**

अभ्यस्यमाने हि प्रत्याहारे तथा वश्यानि आयत्तानि इन्द्रियाणि सम्पद्यन्ते, यथा बाह्यविषयभिसुखतां नीयमानान्यपि न यान्ति इत्यर्थः ॥ ५५ ॥

तदेवं प्रथमपादेक्तयोगस्याङ्गभूतक्लेशतनूकरणफलं क्रियायोगमभिधाय, क्लेशानामुद्देशं स्वरूपं कारणं चित्रं फलञ्चोक्त्वा, कर्मणामपि भेदं कारणं स्वरूपं फलञ्चामिधाय, विपाकस्य कारणं स्वरूपञ्चामिहितम् ; ततस्तद्व्यवृत्त्यात् क्लेशादीनां ज्ञानव्यतिरेकेण त्यागस्य अशक्यत्वात् ज्ञानस्य च शास्त्रायत्तत्वात् शास्त्रस्य ज्ञेय-ज्ञानकारण-उपादेय-उपादानकारण-बोधकत्वेन चतुर्व्यूहत्वात् ज्ञेयस्य ज्ञानव्यतिरेकेण स्वरूपानिष्पत्तेर्ज्ञान-सहितं चतुर्व्यूहं स्वस्वकारणसहितमभिधाय, उपादेयकारणभूताया विवेकख्यातः कारणभूतानामन्तरङ्ग-वहिरङ्गभावेन स्थितानां यसादीनां स्वरूपं फलसहितं व्याहृत्य, आसनादीनां धारणापर्यन्तानां परस्परसुप-कार्योपकारकभावानावस्थितानामुद्देशमभिधाय, प्रत्येकं लक्षणं कारण-पूर्वकं फलमभिहितम् ; तदयं योशो यम-नियमादिभिः प्राप्तवीजभावः, आसन-प्राणायामैरङ्कुरितः, प्रत्याहारेण युष्पितः, ध्यान-धारणा-समाधिभिः फलिष्यतीति व्याख्यातः साधनपादः ।

इति महाराज-श्रीभोजराजविरचितायां राजमार्तण्ड्यभिधायाम्

घातञ्जलव्रतौ साधनपादः द्वितीयः ।



## अथ विभूतिपादः ।

यत्पादपद्मस्मरणादणिमादिविभूतयः ।

भवन्ति भविनामस्तु भूतनाथः स भूतये ॥

तदेवं पूर्वीद्विष्टं धारणाद्यङ्गलयं निर्णीतुं संयमसंज्ञाभिधानपूर्वकं  
वाच्याभ्यन्तरादिसिद्धिप्रतिपादनाय लक्षयितुमुपक्रमते । तत्र धारणायाः  
स्वरूपमाह—

### देशवन्धश्चित्तस्य धारणा ॥ १ ॥

देशे नाभिचक्र-नासाग्रादौ चित्तस्य बन्धो विषयान्तरपरिहारेण यत्  
स्थिरीकरणं, सा चित्तस्य धारणीयते । अयमर्थः,—संज्ञादिचित्तपरि-  
कर्मवासितान्तःकरणेन यम-नियमवता जितासनेन परिहृतप्राणविक्षेपेण  
प्रत्याहृतद्विग्रानिण निबन्धि प्रदेशे ऋजुकायेन जितहन्नेन योगिना  
नासाग्रादौ सम्प्रज्ञातस्य समाधेरव्यासाय चित्तस्य स्थिरीकरणं  
कर्तव्यमिति ॥ १ ॥

धारणामभिधाय ध्यानमभिधातुमाह—

### तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

तत्र तस्मिन् प्रदेशे, यत्र चित्तं दृढं तत्र, प्रत्ययस्य ज्ञानस्य, या  
एकतानता विसङ्गपरिणामपरिहारद्वारेण यदेव धारणायाम् अवलम्बनी-  
कृतं, तदवलम्बनतयैव निरन्तरसुत्पत्तिः सा ध्यानसुच्यते ॥ २ ॥

चरमयोगाङ्गं समाधिमाह—

### तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ॥३॥

तदेवोक्तलक्षणं ध्यानं, यवार्थमात्रनिर्भासम् अर्थाकारसमावेशा-  
दुद्भूतार्थरूपं, न्यग्भूतज्ञानस्वरूपत्वेन स्वरूपशून्यतामिवापद्यते, स समाधि-  
रित्युच्यते ; सम्यक् आधीयते एकाग्रौक्रियते विक्षेपान् परिहृत्य मनो यत्र  
स समाधिः ॥ ३ ॥

उक्तलक्षणस्य योगाङ्गत्रयस्य व्यवहाराय स्वशास्त्रे तान्त्रिकौ संज्ञां कर्तुमाह—

**त्रयमेकात्र संयमः ॥ ४ ॥**

एकस्मिन् विषये धारणा-ध्यान-समाधितयं प्रवर्तमानं संयमसंज्ञया शास्त्रे व्यवह्रियते ॥ ४ ॥

तस्य फलमाह—

**तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ॥ ५ ॥**

तस्य संयमस्य, जयादभ्यासेन सात्मगोत्यादनात्, प्रज्ञाया विवेकख्यातेः, आलोकः प्रसवो भवति, प्रज्ञा ज्ञेयं सम्यगवभासयतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

तस्योपयोगमाह—

**तस्य भूमिषु विनियोगः ॥ ६ ॥**

तस्य संयमस्य, भूमिषु स्थूल-सूक्ष्मावलम्बनभेदेन स्थितासु चित्तवृत्तिषु, विनियोगः कर्तव्यः, अधरामधरां चित्तभूमिं जितां जितां ज्ञात्वोत्तरस्यां भूमौ संयमः कार्यः ; न ह्यनालीकृताधरभूमिरुत्तरस्यां भूमौ संयमं कुर्वाणः फलभाग्भवति ॥ ६ ॥

साधनपादे योगाङ्गानि अष्टौ उद्दिश्य पञ्चानां लक्षणं विधाय त्रयाणां कथं न कृतम् ? इत्याशङ्क्याह—

**त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः ॥ ७ ॥**

पूर्वैभ्यो यमादिभ्यो योगाङ्गैभ्यः पारम्पर्येण समाधिरूपकारकेभ्यः, धारणादियोगाङ्गत्रयं सम्यज्ञातस्य समाधेरन्तरङ्गं, समाधिस्वरूप-निष्पादनात् ॥ ७ ॥

तस्यापि समाध्यन्तरापेक्षया वहिरङ्गत्वमाह—

**तदपि वहिरङ्गं निर्वीजस्य ॥ ८ ॥**

निर्वीजस्य निरालम्बनस्य शून्यभावनाऽपरपर्यायस्य समाधिः, तदपि योगाङ्गत्रयं, वहिरङ्गं, पारम्पर्येणोपकारकत्वात् ॥ ८ ॥

इदानीं योगसिद्धीर्वाख्यातुकामः संयमस्य विषयं विशुद्धिं कर्तुं  
क्रमेण परिणामवयमाह—

**व्युत्थान-निरोधसंस्कारयोरभिभव-प्रादुर्भावौ  
निरोधक्षणाच्चित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ६ ॥**

व्युत्थानं चित्त-मूढ-विक्षिप्ताख्यं भूमितयं. निरोधः प्रकृष्टसत्त्वस्य  
अङ्कितया चेतसः परिणामः, ताभ्यां व्युत्थान-निरोधाभ्यां, यौ जनितौ  
संस्कारौ तयोर्यथाक्रमम् अभिभव-प्रादुर्भावौ यदा भवतः; अभिभवो  
त्वग्भततया कार्य्यकरणासामर्थ्येनावस्थानं, प्रादुर्भावो वर्तमानेऽध्वनि  
अभिव्यक्तरूपतया आविर्भावः, तदा निरोधक्षणे चित्तस्योभयक्ष-  
वृत्तिचादन्वयो यः स निरोधपरिणाम उच्यते। अयमर्थः,—यदा  
व्युत्थानसंस्काररूपो धर्मस्तिरोभूतो भवति, निरोधसंस्काररूपश्च  
आविर्भवति, धर्मरूपतया च चित्तमुभयान्वयित्वेऽपि निरोधात्मना  
अवस्थितं प्रतीयते, तदा स निरोधपरिणामशब्देन व्यवज्ञियते, चलत्वात्  
गुणक्षत्तस्य यद्यपि चेतसो निश्चलत्वं नास्ति, तथाऽपि एवम्भूतः परिणामः  
स्थैर्यमुच्यते ॥ ६ ॥

तस्यैव फलमाह—

**तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् ॥ १० ॥**

तस्य चेतसः, निरुक्तान्निरोध-संस्कारात् प्रशान्तवाहिता भवति,  
परिहृतविक्षेपतया सदृशप्रवाह-परिणामि चित्तं भवति इत्यर्थः ॥ १० ॥

निरोधपरिणामम् अभिधाय समाधिपरिणाममाह—

**सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदथौ चित्तस्य समाधि-  
परिणामः ॥ ११ ॥**

सर्वार्थता चलत्वान्नानाविधार्थग्रहणं, चित्तस्य विक्षेपो धर्मः,  
इतस्मिन्नेवालम्बने सदृशपरिणामिता एकाग्रता, साऽपि चित्तस्य धर्मः,

तयोर्ध्याक्रमं क्षयादयो सर्वाग्रतालक्षणस्य धर्मस्य क्षयोऽत्यन्ताभिभवः, एकाग्रतालक्षणस्य धर्मस्य प्रादुर्भावोऽभिव्यक्तिः, चित्तस्योद्भक्तसत्त्वस्यान्वयितया अवस्थानं समाधिपरिणाम इत्युच्यते । पूर्वस्मात् परिणामादस्यायं विशेषः,—तत्र संस्कारलक्षणयोः धर्मयोरभिभव-प्रादुर्भावौ, पूर्वस्य व्युत्थान-संस्काररूपस्य न्यग्भावः, उत्तरस्य निरोधसंस्काररूपस्योद्भवः अनभिभूतत्वेनावस्थानम् ; इह तु क्षयादयाविति सर्वात्मतारूपस्य विन्नेपस्यात्यन्त-तिरस्कारादनुत्पत्तिरतीतिऽध्वनि प्रवेशः क्षयः, एकाग्रतालक्षणस्य धर्मस्य उद्भवो वर्त्तमानेऽध्वनि प्रकटत्वम् ॥ ११ ॥

तृतीयमेकाग्रतापरिणाममाह—

शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रता-  
परिणामः ॥ १२ ॥

समाहितस्यैव चित्तस्यैकप्रत्ययो वृत्तिविशेषः शान्तः अतीत-सध्वानं प्रविष्टः, अपरस्तु उदितो वर्त्तमानेऽध्वनि स्फुरितः, हावपि समाहितचित्तत्वेन तुल्याधिकरूपालम्बत्वेन सहस्रौ, प्रत्ययौ उभय-त्वापि समाहितस्यैव चित्तस्यान्वयित्वावस्थानं, स एकाग्रता-परिणाम इत्युच्यते ॥ १२ ॥

चित्तपरिणामोक्तं रूपमन्यत्राप्यतिदिशन्माह—

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्म-लक्षणावस्थापरिणामा  
व्याख्याताः ॥ १३ ॥

एतेन त्रिविधेनीकतेन चित्तपरिणामेन, भूतेषु स्थूल-सूक्ष्मेषु, इन्द्रियेषु बुद्धि-कर्मान्तःकरणभेदेनावस्थितेषु, धर्म-लक्षणावस्थाभेदेन त्रिविधपरिणामो व्याख्यातोऽवगन्तव्यः । अवस्थितस्य धर्मिणः पूर्वधर्मनिवृत्तौ धर्मान्तरापत्तिः धर्मपरिणामः ; यथा—मृद्वलक्षणस्य धर्मिणः पिण्डरूपधर्मपरित्यागेन घटरूपधर्मान्तरस्वीकारो धर्मपरिणाम इत्युच्यते । लक्षणपरिणामो यथा—तस्यैव घटस्यानागताध्वपरित्यागेन वर्त्तमानाध्वस्वीकारः । तत्परि-

त्यागेनातीताध्वपरिग्रह अवस्थापरिणामः ; यथा—तस्यैव घटस्य प्रथम-  
द्वितीययोः सदृशयोः काललक्षणयोः, अन्वयित्वेन यतश्च गुणवृत्तिर्न अपरि-  
णाम्यमाना लक्षणमप्यस्ति ॥ १३ ॥

ननु कोऽयं धर्मी ? इत्याशङ्क्य धर्मिणो लक्षणमाह—

**शान्तीदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ॥ १४ ॥**

शान्ता ये कृतस्वस्वव्यापारा अतीतेऽध्वनि अनुप्रविष्टाः, उदिता  
ये अनागतमध्वानं परित्यज्य वर्तमानेऽध्वनि स्वव्यापारं कुर्वन्ति,  
अव्यपदेश्या ये शक्तिरूपेण स्थिता व्यपदेशुं न शक्यन्ते, तेषां यथास्वं  
सर्वात्मकमित्येवमादयो नियतकार्य-कारणरूपयोग्यतया अवच्छिन्ना  
शक्तिरेवेह धर्मशब्देनाभिधीयते, तं त्रिविधमपि धर्मं यो धर्मी  
अनुपतति अनुवर्त्तते, अन्वयित्वेन स्वीकरोति, स शान्तीदिताव्यपदेश्य-  
धर्मानुपाती धर्मी इति उच्यते ; यथा—सुवर्णं लवकरूपधर्मापरित्यागेन  
स्वस्तिरूपधर्मान्तरपरिग्रहे सुवर्णरूपतया परिवर्त्तमानं तेषु धर्मेषु  
अथच्चिह्नितेषु धर्मरूपतया सामान्यात्मना धर्मरूपतया विशिष्टात्मना  
स्थितमन्वयित्वेनावभासते ॥ १४ ॥

एकस्य धर्मिणः कथमनेके धर्माः ? इत्याशङ्क्यामपनेतुमाह—

**क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥ १५ ॥**

धर्माणाम् उक्तलक्षणानां यः क्रमस्तस्य यत् प्रतिक्षणमन्यत्वं परि-  
दृश्यमानं, परिणामस्योक्तलक्षणस्यान्यत्वे नानावित्त्वे, हेतुर्लिङ्गं, ज्ञापकं  
भवति । अथमर्थः,—योऽयं नियतः क्रमः सृष्टृणात् सृष्ट्यण्डः, ततः  
कपालानि, तैभ्यश्च घट इत्येवं क्रमरूपः परिदृश्यमानः परिणामस्य  
अन्यत्वमावेदयति । तस्मिन्नेव धर्मिणि यो लक्षणपरिणामस्य अवस्था-  
परिणामस्य च क्रमः, सोऽपि अनेनैव न्यायेन परिणामान्यत्वे समको-  
ऽवगन्तव्यः । सर्वे एव भावा नियतेनैव क्रमेण प्रतिक्रमं परिणाम्यमानाः  
परिदृश्यन्ते ; अतः सिद्धं क्रमान्यत्वं, क्रमान्यत्वात् परिणामान्यत्वम् ।  
सर्वेषां चित्तदीनां परिणाम्यमानानां क्षेत्रधर्माः प्रत्यक्षेणैवोपलभ्यन्ते ;

यथा—सुखादयः संस्थानादयश्च । केचिदेकान्तेनानुमानगम्याः ; यथा—  
धर्म-संस्कार-शक्तिप्रभृतयः । धर्मिणाश्च भिन्नाभिन्नरूपतया सर्वानु-  
गमः ॥ १५ ॥

इदानीमुक्तस्य संयमस्य विषयप्रदर्शनद्वारेण सिद्धीः प्रतिपादयितु-  
माह—

### परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् ॥ १६ ॥

धर्म-लक्षणावस्थामेदेन यत् परिणामत्रयसुक्तं, तत्र संयमात् तस्मिन्  
विषये पूर्वोक्तसंयमस्य करणात्, अतीतानागतज्ञानं योगिनः समाधि-  
र्भवति । इदमत्र तात्पर्यम्—अस्मिन् धर्मिणि त्रयं धर्मः, इदं लक्षणम्,  
इयमवस्था च अनागतादध्वनः समेत्य वर्त्तमाने अध्वनि स्वव्यापारं  
विधायातीतम् अध्वानं प्रविशतीत्येवं परिहृतविक्षिपतया यदा संयमं  
करोति, तदा यत् किञ्चिदनुत्पन्नमतिक्रान्तं, तत् सर्वं योगी जानाति ;  
यतश्चित्तस्य शुद्धसत्त्वप्रकाशरूपत्वात् सर्वार्थग्रहणसामर्थ्यमविद्यादिभि-  
र्विधेयैरंपक्रियते । यदा तु तैस्तीरुपायैर्विधिपाः परिह्रियन्ते, तदा निवृत्त-  
मलस्यैव आदर्शस्य सर्वार्थग्रहणसामर्थ्यमेकाग्रताबलादाविर्भवति ॥ १६ ॥

सिद्धान्तरमाह—

शब्दार्थ-प्रत्ययानामितरेतराध्यासात् सङ्करः,  
तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरूपज्ञानम् ॥ १७ ॥

शब्दः श्रोत्रेन्द्रियग्राह्यो नियतक्रमवर्णात्मा नियतैकार्थप्रतिपत्ति-  
विच्छिन्नः ; यदि वा, क्रमरहितस्कोशात्मा ध्वनिसंस्कृतबुद्धिग्राह्यः, उभय-  
धाऽपि पदरूपो वाक्यरूपश्च, तयोरेकार्थप्रतिपत्तौ सामर्थ्यात् ; अथः  
जाति-गुण-क्रियादिः ; प्रत्ययो ज्ञानं, विषयकारा बुद्धिवृत्तिः, एषां  
शब्दार्थज्ञानानां व्यवहारे इतरेतराध्यासात् भिन्नानामपि बुद्धेरुपरुपता-  
सम्पादनात् सङ्कीर्णत्वम् । तथा हि, गामानथेत्युक्ते कश्चित् गोलक्षणमथ  
गोत्वजात्यवच्छिन्नं साक्षादिमत् पिण्डरूपं शब्दश्च तद्वाचकं ज्ञानञ्च  
तद्ग्राहकमभेदेनैवाव्यवस्यति, न त्वस्य गोशब्दो वाचकः, अयं गोशब्दस्य

वाच्यः; तयोरिदं ग्राहकं ज्ञानमिति भेदेन व्यवहरति । तथा हि, कोऽय-  
मर्थः ? कोऽयं शब्दः ? किमिदं ज्ञानम् ? इति पृष्टः सर्ववैकतारूपमेवोत्तरं  
ददाति गौरिति । स यद्येकरूपता न प्रतिपद्यति, कथमेकरूपमुत्तरं  
प्रयच्छति ? एवं तस्मिन् अवस्थिते योऽयं प्रविभागः,—इदं शब्दस्य तत्त्वं,  
यद्वाचकत्वं नाम, इदमर्थस्य, यद्वाच्यत्वम्, इदं ज्ञानस्य, यत् प्रकाशकत्वमिति  
प्रविभागं विधाय तस्मिन् प्रविभागे यः संयमं करोति, तस्य सर्वेषां भूतानां  
सृग्-पक्षि-सरीसृपाणां यत् कृतं यः शब्दस्तत्र ज्ञानमुत्पद्यति अनेनैवाभि-  
प्रायेण एतेन प्राणिना अयं शब्दः समुच्चारित इति सर्वं जानाति ॥ १७ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥**

द्विविधाः चित्तस्य वासनारूपाः संस्काराः ; केचित् स्मृतिमात्रोत्-  
पादनफलाः, केचित् जात्यायुर्भोगलक्षणा विपाकहेतवः ; यथा—धर्मा-  
धर्माख्याः, तेषु संस्कारेषु यदा संयमं करोति, एवं मया सोऽर्थोऽनुभूतः,  
एवं मया सा क्रिया निष्पादिता इति पूर्ववृत्तकनुसन्धानो भावयन्नेव  
प्रबोधकमन्तरेण उद्बुद्धसंस्कारः सर्वमतोत् स्मरति ; क्रमेण साक्षात्कृतेषु  
उद्बुद्धेषु संस्कारेषु पूर्वजन्मान्तरानुभूतानपि जात्यादीन् प्रत्यक्षेण  
पश्यति ॥ १८ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥**

प्रत्ययस्य परचित्तस्य केनचित् सुखरागादिना लिङ्गेन गृहीतस्य,  
यदा संयमं करोति, तदा परकीयचित्तस्य ज्ञानमुत्पद्यते, सरागम्  
अस्य चित्तं वीतरागं वेति परचित्तगतान् सर्वानपि धर्मान् जानाती-  
त्यर्थः ॥ १९ ॥

अस्यैव परचित्तज्ञानस्य विशेषज्ञानमाह—

**न च तत् सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ॥२०॥**

तस्य परस्य यच्चित्तं तत् सालम्बनं स्वकीयजालम्बनेन सहितं न  
शक्यते ज्ञातुम्, आलम्बनस्य केनचिद्विज्ञेनाविषयीकृतत्वात्, लिङ्गाच्चित्त-

मार्गं परस्यावगतं, न तु नीलविषयस्य चित्ते पीतविषयमिति वा  
यच्च न गृह्यते, तत्र संयमस्य कर्तुमशक्यत्वात् न भवति परचित्तस्य  
यो विषयः तत्र ज्ञानं, तस्मात् परकीयचित्तं नालम्बनसहितं गृह्यते,  
तस्य आलम्बनस्य अगृह्यतत्वात् ; चित्तधर्माः पुनर्गृह्यन्ते एव ; यदा तु  
किमनेनालम्बितमिति प्रणिधानं करोति, तदा तत्संयमात्तद्विषयमपि  
ज्ञानम् उत्पद्यते एव ॥ २० ॥

सिद्धान्तरमाह—

**कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्त्वमे चक्षुः-**

**प्रकाशासंयोगेऽन्तर्ज्ञानम् ॥ २१ ॥**

कायः शरीरं, तस्य रूपं चक्षुर्ग्राह्यो गुणः, तस्मिन् तस्मिन् काये  
रूपमिति संयमात्तस्य रूपस्य चक्षुर्ग्राह्यत्वरूपा या शक्तिस्तस्याः स्वप्न  
भावनावशात् प्रतिबन्धे, चक्षुःप्रकाशासंयोगे चक्षुषः प्रकाशः सत्त्वधमः,  
तस्य अन्नधोगे तद्गृह्यणव्यापाराभावे योगिनोऽन्तर्ज्ञानं भवति, न  
केनचिदसौ दृश्यते इत्यर्थः ॥ २१ ॥

**एतेन शब्दाद्यन्तर्ज्ञानमुक्तम् ॥ २२ ॥ \***

एतेनैव रूपान्तर्ज्ञानोपायप्रदर्शनेन शब्दादीनां श्रोत्रादिग्राह्याणां  
मन्तर्ज्ञानमुक्तं वेदितव्यम् ॥ २२ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**सोपक्रमं निरुपक्रमञ्च कर्म तत्संयमादपरान्त-**

**ज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥ २३ ॥**

आयुर्विपाकं यत् पूर्वकृतं कर्म तत् द्विप्रकारं, सोपक्रमं निरुप-  
क्रमञ्च ; तत्र सोपक्रमं यत् फलजननाय सहापक्रमेण कार्यकरणाभि-  
मुख्येन वर्तते ; यथा—उष्णप्रदेशे प्रसारितार्द्रवासः शीघ्रमेव शुष्यति ।  
उक्तविपरीतं निरुपक्रमम् ; यथा—तदेवार्द्रवासः संवर्तितम् अनुष्णदेशे

\* स्वनिर्दिष्टं व्यासभाष्ये सर्वाप्रभाष्याश्च एकविंशतिसुत्रस्य अष्टमस्ये पठितं, भोजन-  
-सु ३८ प्रथक् सुत्रतया सर्वाविंशतिसति ।



चिरैव शुष्यति । तस्मिन् द्विविधे कर्मणि यः संयमं करोति, किं  
 समकर्म शीघ्रविपाकम् ? चिरविपाकं वा ? एवं ध्यानदाढ्यादपरान्त-  
 ज्ञानमस्योपपद्यते, अपरान्तः शरीरवियोगः, तस्मिन् ज्ञानम् अस्मिन् काले  
 असुषिन् देशे समशरीरवियोगो भविष्यतीति निःसंशयं जानाति ।  
 अरिष्टेभ्यो वा—अरिष्टानि लिविधानि, आध्यात्मिकाधिभौतिकाधि-  
 दैविकानि । तत्राध्यात्मिकानि पिहितकरणः कौष्ठस्य वायोर्घोषं न  
 शृणोति इत्येवमादीनि । आधिभौतिकानि अकस्मात् विवृतपुरुषदर्श-  
 नादीनि । आधिदैविकानि अकाण्डे एव द्रष्टुमशक्यस्वर्गादिपदार्थदर्श-  
 नादीनि, तैभ्यः शरीरवियोगकालं जानाति । स यद्यपि अयोगिना-  
 म्यरिष्टेभ्यः प्रायेण तज्ज्ञानमुत्पद्यते, तथाऽपि तेषां सामान्याकारिण्य  
 तत् संशयरूपं, योगिनां पुनर्नियतदेशकालतया प्रत्यक्षवदव्यभिचारि ॥२३॥

परिकर्मनिष्पादिताः सिद्धौः प्रतिपादयितुमाह—

**मैत्रादिषु बलानि ॥ २४ ॥**

मैत्री-करुणा-सुदितोषेचासु यो विहितः संयमस्तद्बलानि तासां  
 मैत्रादीनां सम्बन्धीनि प्राहुर्भवन्ति ; मैत्री-करुणा-सुदितोषेचास्तथाऽस्य  
 प्रकषे गच्छन्ति यथा सर्वस्य भिन्नत्वादिकम् अयं प्रतिपद्यते ॥ २४ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**बलेषु हस्तिबलादीनि ॥ २५ ॥**

हस्त्यादिसम्बन्धिषु बलेषु कृतसंयमस्य तद्बलानि हस्त्यादिबलानि  
 आविर्भवन्ति । तदयमर्थः,—यस्मिन् हस्तिबले वायुवेगे सिंहवीर्यं  
 वा तन्मयीभावेन अयं संयमं करोति तत्तत्त्वामर्थयुक्तं सत्त्वमस्य  
 प्राहुर्भवतीत्यर्थः ॥ २५ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्म-व्यवहित-विप्रकृष्ट-**

**ज्ञानम् ॥ २६ ॥**

प्रवृत्तिर्विषयवती ज्योतिष्मती च प्राणुक्ता, तस्या यः आलोकः सात्त्विक-

प्रकाशः, तस्य निखिलेषु विषयेषु व्यासात् तद्वासितानां विषयाणां भावनातः, अन्तःकरणेषु इन्द्रियेषु च प्रकृतशक्तिमापन्नेषु सुसूक्ष्मस्य परमाण्वादेः, व्यवहितस्य भूम्यन्तर्गतस्य निधानादेः, विप्रकृतस्य भेदपर-  
प्राश्ववर्तिनो रसातलादेर्ज्ञानमुत्पद्यते ॥ २६ ॥

एतत्त्वमानवृत्तान्तसिद्धान्तरमाह—

### भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् ॥ २७ ॥

सूर्ये प्रकाशसंयमाय यः संयमं करोति तस्य सप्तभुवःस्वःप्रभृतिषु लोकेषु यानि भुवनानि तत्तत्त्वन्निवेशभाञ्चि स्थानानि, तेषु यथावदस्य ज्ञानमुत्पद्यते । पूर्वस्मिन् सूत्रे सात्विकप्रकाश आलम्बनतयोक्तः, इह तु भौतिक इति विज्ञेयः ॥ २७ ॥

भौतिकप्रकाशान्तरालम्बनद्वारेण सिद्धान्तरमाह—

### चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥ २८ ॥

ताराणां यो व्यूहो विशिष्टः सन्निवेशरूपः, चन्द्रे कृतसंयमस्य ज्ञान-  
मुत्पद्यते । सूर्यप्रकाशेन हततेजस्कृत्वात्ताराणां सूर्यसंयमात्तज्ज्ञानं  
न शक्यं भवितुमर्हतीति पृथमुपायोऽभिहितः ॥ २८ ॥

सिद्धान्तरमाह—

### ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥ २९ ॥

ध्रुवे निश्चली ज्योतिषां प्रधाने कृतसंयमस्य तासां ताराणां या गतिः  
प्रत्येकं नियतकाला नियतदेशा च, तस्यां ज्ञानमुत्पद्यते, इयं तारा अयं  
ग्रहः इयता कालेनामुं राशिम्, इदं नक्षत्रं यास्यतीति सर्वं जानाति । इदं  
कालज्ञानस्य फलमुक्तं भवति ॥ २९ ॥

वाच्याः सिद्धीः प्रतिपाद्य अन्तराः सिद्धीः प्रतिपादयितुमुपक्रमते—

### नाभिवक्त्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥ ३० ॥

शरीरमध्यवर्ति नाभिसंज्ञकं यत् षोडशारं चक्रं तस्मिन् कृतसंयमस्य  
योगिनः कायगतो व्यूहो विशिष्टरस-मल-धातु-नाड्यादीनामवस्थानं, तत्र

ज्ञानसुत्पद्यते । इदमुक्तं भवति—नाभिचक्रं शरीरमध्यवर्तिं सर्वैतः  
प्रसृतानां नाडादीनां मूलभूतम्, अतस्तत्र कृतावधानस्य समग्रसन्निवेशो  
यथावत् आभाति ॥ ३० ॥

सिद्धान्तरमाह—

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ॥ ३१ ॥

कण्ठे गले कूपः कण्ठकूपः जिह्वामूले जिह्वाचञ्चोरधस्तात् कूप इव  
कूपो गर्त्ताकारप्रदेशः, प्राणार्दिर्यत्स्वर्कात् क्षुत्पिपासादयः प्रादुर्भवन्ति,  
तस्मिन् कृतसंयमस्य योगिनः क्षुत्पिपासादयो निवर्तन्ते, चष्टिकाधस्तात्  
स्रोतसा धार्यमाणे तस्मिन् भाविते भवत्येवंविधा सिद्धिः ॥ ३१ ॥

सिद्धान्तरमाह—

कूर्मनाडां स्थैर्यम् ॥ ३२ ॥

कण्ठकूपस्याधस्तात् या कूर्मानाड्या नाडी तस्यां कृतसंयमस्य चेतसा  
स्थैर्यमुत्पद्यते, तत्स्थानमनुप्रविष्टस्य चञ्चलता न भवतीत्यर्थः, यदि वा—  
कायस्य स्थैर्यमुत्पद्यते न केनचित् सन्दयितुं शक्यते इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

सिद्धान्तरमाह—

मूर्ध्ज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥ ३३ ॥

शिरःकपाले ब्रह्मरन्ध्राख्ये किद्रे प्रकाशाधारत्वात् ज्योतिषि, यथा  
गृह्णाभ्यन्तरस्थस्य मयोः प्रसरन्ती प्रभा कुञ्चिताकारेव सर्वप्रदेशे सङ्घटते,  
तथा हृदयस्थः सात्त्विकः प्रकाशः प्रसृतस्तत्र सम्पिण्डितत्वं भजते ; तत्र  
कृतसंयमस्य ये द्यावा-पृथिव्योरन्तराजवर्तिनः सिद्धा दिव्याः पुरुषाः, तेषा-  
मितरप्राणिभिरदृष्ट्यानां, तस्य दर्शनं भवति, तान् पश्यति तैश्च स  
सम्भाषते इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

सर्वत्रले उपायमाह—

प्रातिभाद्वा सर्वम् ॥ ३४ ॥

निमित्तानपेक्षं मन्त्रोच्चारणजन्यम् अविस्वादेकं प्रागुक्तवसानं ज्ञानं

प्रतिभा, तस्यां संयमे क्रियमाणे प्रातिभं विवेकख्यातेः पूर्वविभावकं ज्ञान-  
सुरेति ; यथा उदेषतः सवितुः पूर्वं प्रभा प्रादुर्भवति, तद्वत् विवेकख्यातेः  
पूर्वविभावकं सर्वविषयं ज्ञानमुत्पद्यते, तस्मिन् सति संयमान्तरानपेक्षः  
सर्वं जानातीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

सिद्धान्तरमाह—

हृदये चित्तसंवित् ॥ ३५ ॥

हृदयं शरीरस्य प्रदेशविशिषः, तस्मिन् अधोमुखस्वल्पपुण्डरीकाभ्यन्तरे  
अन्तःकरणसत्त्वस्य स्थानं, तत्र कृतसंयमस्य स्व-परचित्तज्ञानमुत्पद्यते,  
स्वचित्तगताः सर्वा वासनाः, परचित्तगतांश्च रागादीन् जानातीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

सिद्धान्तरमाह—

सत्त्व-पुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषात्  
भोगः परार्थान्यस्वार्थसंयमात् पुरुषज्ञानम् ॥ ३६ ॥

सत्त्वं प्रकाशसुखात्मकः प्राधानिकः परिणामविशिषः, पुरुषो भोक्ता  
अधिष्ठाटरूपः तयोः, अत्यन्तासङ्कीर्णयोर्भोग्य-भोक्तरूपत्वात् अचेतन-  
चेतनत्वाच्च भिन्नयोः, तयोर्थः प्रत्ययस्याविशिषो भेदेनाप्रतिभासनं तस्मात्,  
सत्त्वस्यैव कर्तृताप्रत्ययेन या सुख-दुःखसंवित् स भोगः । सत्त्वस्य स्वार्थ-  
नैरपेक्ष्येण परार्थः पुरुषार्थनिमित्तः, तस्मात् अन्यो यः स्वार्थः पुरुषस्य  
स्वरूपमात्रालम्बनः पणित्यक्ताहङ्कारसत्त्वे या चिच्छयासङ्कुम्भित्वात्  
कृतसंयमस्य पुरुषविषयं ज्ञानमुत्पद्यते, तत्र तदेवं-रूपं स्वालम्बनं  
ज्ञानं सत्त्वनिष्ठं पुरुषो जानातीत्यर्थः । न पुनः पुरुषः ज्ञाता ज्ञानस्य  
विषयभावमापदाति, ज्ञेयत्वापत्तेः, ज्ञात-ज्ञेयत्वयोरत्यन्तविरोधात् ॥ ३६ ॥

अस्यैव संयमस्य फलमाह—

ततः प्रातिभ-श्रावण-वेदनाऽऽदर्शाऽऽवाह-वार्त्ता  
जायन्ते ॥ ३७ ॥

ततः पुरुषसंयमरदभ्यसमानात् व्यथितस्यापि ज्ञानानि जायन्ते ।

पा—५

तत्र प्रातिभं पूर्वोक्तं ज्ञानं, तस्याविर्भवनात् सूक्ष्मादिकमर्थं पश्यति ।  
 श्रावणं श्रोत्रेन्द्रियजज्ञानं, तस्माच्च प्रकृष्टं दिव्यं शब्दं जानाति ।  
 वेदना स्पर्शेन्द्रियजं ज्ञानं, वेद्यतेऽनयेति कृत्वा तान्त्रिकया संज्ञया  
 व्यवह्रियते; तस्मात् दिव्यस्पर्शविषयं ज्ञानं समुपजायते । आदर्शः  
 चक्षुरिन्द्रियजं ज्ञानम्, आ समन्तात् दृश्यतेऽनुभूयते रूपमनेनेति कृत्वा ;  
 तस्य प्रकृष्टादिव्यं रूपज्ञानमुत्पद्यते । आस्वादो रसनेन्द्रियजं ज्ञानम्,  
 आस्वाद्यतेऽनेनेति कृत्वा ; तस्मिन् प्रकृष्टे दिव्ये रससंविद्रुपजायते ।  
 वार्त्ता गन्धसंविद्, वृत्तिशब्देन तान्त्रिकया परिभाषया प्राणैन्द्रियमुच्यते,  
 वर्त्तते गन्धविषये इति वृत्तेर्प्राणैन्द्रियजाता वार्त्ता गन्धसंविद्, तस्यां  
 प्रकृष्टमाणायां दिव्यगन्धोऽनुभूयते ॥ ३७ ॥

एतेषां फलविशेषाणां विशेषविभागमाह—

**ते समाध्युपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३८ ॥**

ते प्राक् प्रतिपादिताः फलविशेषाश्च, समाधिः प्रकृष्टं उपसर्गा उपद्रव  
 विन्नाः, तत्र हर्ष-स्त्रयादिकरणेन समाधिः शिथिलीभवति । व्युत्थाने  
 तु पुनर्व्यवहारदृष्टायां विशिष्टफलदायकत्वात् सिद्धयो भवन्ति ॥ ३८ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्चित्तस्य**

**परशरीरप्रवेशः ॥ ३९ ॥**

व्यापकत्वादात्म-चित्तयोर्नियतकर्मवशादेव शरीरान्तर्गतयोरेव भोक्तृ-  
 भोग्यभावेन यत् संवेदनमुपजायते स एव शरीरबन्ध इत्युच्यते,  
 तत् यदा समाधिवशात् बन्धकारणं धर्माधर्माख्यं शिथिलं भवति तानव-  
 सापद्यते; चित्तस्य च योऽसौ प्रचारो हृदयप्रवेशादिन्द्रियद्वारेण  
 विषयाभिसुख्येन प्रसरः, तस्य संवेदनं ज्ञानम्, इयं चित्तवहा नाडी,  
 अनया चित्तं वहति, इयं च रस-प्राणादिवहाभ्यो नाड्योर्व्यो विलक्षणीति  
 स्व-परशरीरयोः यदा स्वशरीरस्य सञ्चारं जानाति तदा परकीयं  
 मृतं जीवच्छरीरं वा चित्तसञ्चारद्वारेण प्रविशति । चित्तञ्च परशरीरे  
 प्रविशतिन्द्रियाख्यपि अनुवर्तन्ते मधुकरराजमिव सच्चिदाः । अथ

परशरीरप्रविष्टो योगी खशरीरवत् तेन सर्वं व्यवहरति ; यतो व्यापकयो-  
श्चित्त-पुरुषयोर्भोगसङ्कोचकारणं कर्म, तत् चेत् समाधिना चित्तं, तदा  
स्वातन्त्र्यात् सर्वत्रैव भोगनिष्पत्तिः ॥ ३९ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**उदानजयाज्जल-पङ्क-कण्टकादिष्वसङ्ग**

**उत्क्रान्तिश्च ॥ ४० ॥**

समस्तानामिन्द्रियाणां तुषज्ज्वालावत् युगपदुत्थिता वृत्तिः सा जीवन-  
शब्दवाद्या ; तस्याः क्रियाभेदात् प्राणापानादिमन्त्राभिव्यपदेशः । तत्र  
हृदयासुखनासिकाद्वारेण वायोः प्रायणात् प्राण इत्युच्यते । नाभि-  
देशात् पादाङ्गुष्ठपर्यन्तमपनयनादपानः । नाभिदेशं परिवेष्ट्य समन्तात्  
नयनात् समानः । कृकाटिकादेशादाशिशरीरत्रिन्नेरुचयनादुदानः । व्याप्य  
नयनात् सर्वशरीरव्यापी व्यानः । तत्र उदानस्य संयमद्वारेण जया-  
दितरेषां मूलनिरोधार्हङ्गगतिव्हेन जले महानयादौ महति कर्दमे  
तीक्ष्णेषु कण्टकेषु वा न मज्जति इति, लघुत्वात्तूलपिण्डवज्ज्वादादौ मज्जति-  
ऽयुङ्गच्छतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

सिद्धान्तरमाह—

**समानजयात् प्रज्वलनम् ॥ ४१ ॥**

अग्निमावेश्य व्यवस्थितस्य समानाख्यस्य वायोर्जयात् संयमेन  
वशीकारात् निरावरणस्य अग्नेरुद्धत्वात्तेजसा प्रज्वलन्निव योगी  
प्रतिभाति ॥ ४१ ॥

सिद्धान्तरमाह—

**श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ॥ ४२ ॥**

श्रोत्रं शब्दग्राहकमाहङ्कारिकमिन्द्रियम्, आकाशं व्योम, शब्दतन्मात्र-  
कार्यं, तयोः सम्बन्धी देश-देशिभावलक्षणः, तस्मिन् कृतसयमस्य  
योगिनो दिव्यं श्रोत्रं प्रवर्तते, युगपत् सूक्ष्म-व्यवहित-विप्लवप्रशब्दग्रहण-  
समर्थं भवतीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

सिद्धान्तरमाह—

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चा-  
काशगमनम् ॥ ४३ ॥

कायः पाञ्चभौतिकं शरीरं, तस्याकाशेनावकाशदायकेन, यः सम्बन्धस्तत्र  
संयमं विधाय लघुनि तूलादौ समापत्तिं तन्मयोभावलक्षणां विधाय  
प्राप्त्यातिलघुभावो योगी प्रथमं यथाकृचि जले सञ्चरणक्रमेण उर्यानाम-  
तन्तुजालेन सञ्चरमाणः अपि हस्तैरभिमिश्रितं विहरन् यद्येष्टमाकाशेन  
गच्छति ॥ ४३ ॥

सिद्धान्तरमाह—

बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा, ततः  
प्रकाशावरणक्षयः ॥ ४४ ॥

शरीराद्बहिर्था मनसः शरीरनैरपेक्ष्येण वृत्तिः, सा महाविदेहा  
नाम दिगतादृङ्गारकार्यवेगा उच्यते। ततस्तस्यां कृतात् संयमात्,  
प्रकाशावरणक्षयः, सात्विकस्य चित्तस्य यः प्रकाशः, तस्य यदावरणं क्लेश-  
कर्मादि, तस्य क्षयः प्रविलथो भवति। अयमर्थः,—शरीरादृङ्गारे  
सति या मनसो वृत्तिर्वृत्तिः सा कल्पिता इत्युच्यते। यदा पुनः  
शरीरादृङ्गारभावं परित्यज्य स्वातन्त्र्येण मनसो वृत्तिः सा अकल्पिता,  
तस्यां संयमात् योगिनः सर्वे चित्तमलाः क्षीयन्ते ॥ ४४ ॥

तदेवं पूर्वान्तविषया अपरान्तविषया मध्यभावाश्च सिद्धीः प्रतिपाद्य  
अनन्तरं भुवनज्ञानादिरूपा वाह्याः, कायव्यूहादिरूपा आभ्यन्तराः, परि-  
कर्मनिष्पन्नभूताश्च सैव्यादिषु बलानीत्येवमाद्याः समाध्युपयोगिनीश्चान्तः-  
करण-वृद्धिः करणलक्षणेन्द्रियभावाः, प्राणादिवायुभावाश्च सिद्धीश्चित्त-  
दाढ्याय समाधेश्चाश्वासोत्पत्तये प्रतिपाद्य इदानीं स्वदर्शनोपयोगि सवीज-  
निर्वीजसमाधिसिद्धये विविधोपायप्रदर्शनायाह—

स्थूल-स्वरूप-सूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः ॥ ४५ ॥

पञ्चानां पृथिव्यादीनां भूतानां ये पञ्च अवस्थाविशेषरूपा धर्माः

स्थूलत्वादयः, तत्र कृतसंयमस्य भूतजयो भवति, भूतानि अस्य वश्यानि भवन्तीत्यर्थः । तथा हि, भूतानां परिदृश्यमानं विशिष्टाकारवत् स्थूल-रूपम् ; स्वरूपज्ञेयां यथाक्रमं कार्यं गन्ध-स्पर्श-रस-प्रेरणावकाशदान-लक्षणम् ; सूक्ष्मञ्च यथाक्रमं भूतानां कारणभेदेन व्यवस्थितानि गन्धादि-तन्मात्राणि ; अन्वयिनी गुणाः प्रकाश-प्रवृत्ति-स्थितिरूपतया सर्वतैव अन्वयित्वेन ससुपलभ्यन्ते ; अर्थवत्त्वं तेषु एव गुणेषु भोगापवर्गसम्पादनाख्या-शक्तिः ; तदेवं भूतेषु पञ्चसु उक्तधर्म-लक्षणावस्थाभिन्नेषु प्रत्यवस्थं संयमं कुर्वन् योगी भूतजयो भवति । तद्यथा—प्रथमं स्थूलरूपं संयमं विधाय तदनु सूक्ष्मरूपं, इत्येवं-क्रमेण तस्य कृतसंयमस्य सङ्ख्यार्थं विधायिन्यो वक्ष्यानुसारिण्य इव गावो भूतप्रकृतयो भवन्तीत्यर्थः ॥ ४५ ॥

तस्यैव भूतजयस्य फलमाह—

ततोऽग्निमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत् तद्धर्मा-  
नभिघातश्च ॥ ४६ ॥

अग्निना परमाणुरूपताऽऽपत्तिः, सहिना महत्त्वं, उचिमा लघुत्वं, तूलपिण्डवद्बहुत्वप्राप्तिः, गरिमा सुकृत्वप्राप्तिः, अङ्गुल्यग्रेण चन्द्रादि-स्यर्जनशक्तिः प्राकाश्यम् इच्छाऽनभिघातः, शरीरान्तःकरणेश्वरत्वम् ईशित्वं, सर्वत्र प्रभविष्णुता वशित्वं, सर्वाण्येव भूतानि अनुगामित्वात्तदुक्तं नातिक्रामति । यत्र कामावसायो यस्मिन् विजयेऽस्य कामः स्वेच्छा भवति, तस्मिन् विषये योगिनः अध्ववसायो भवति तं विषयं स्वीकारद्वारे-णाभिलाषसमाप्तिपर्यन्तं नयतीत्यर्थः ; ते एते अग्निमाद्याः समाधुप-योगिनो भूतजयात् योगिनः प्रादुर्भवन्ति ; यथा—परमाणुत्वं प्राप्नो वज्रादीनामप्यन्तः प्रविशति ; एवं सर्वत्र योज्यम् । एतेऽग्निमादयोऽष्टो गुण्णा महासिद्धय उच्यन्ते । \* कायसम्पत् वक्ष्यमाणा, तां प्राप्नोति । तद्धर्मानभि-

\* अग्निमाद्यष्टैश्वर्येभ्योऽप्यग्निना वृत्तिकारिणानेन प्राप्तिनामकैश्वर्येण यद्वक्ष्य-मकत्वा गरिमाख्येण ऐश्वर्येण षट्सङ्ख्यात्वं पूरितम् । भाष्यकारेण तु प्राप्तेरेव यद्वक्ष्यं कृतं, न तु गरिरणः । अग्निप्रभाकारिण तु गरिरणस्यैवा प्राप्तेरुभयोरेव यद्वक्ष्यं कृतं, परन्तु "यत्र कामावसायिता" इत्याख्यश्लोकेन न कृतः ; परन्तु भाष्यमभिप्रायः प्राप्तेर्भेदवत् कृतं, वृत्तिकारिण इत्याख्यास्यस्य लक्षणत्वेनाभिहितमिति सुधीभिर्द्रष्टव्यम् ।



घातश्च तस्य कायस्य, ये धर्मा रूपादयः, तेषामनभिघातो नाशी न कुतश्चित् भवति, नास्य रूपमग्निर्दहति, न वायुः शोषयतीत्यादि योज्यम् ॥ ४६ ॥

कायसम्पदमाह—

**रूप-लावण्य-बल-वज्रसंहननत्वानि कायसम्पत् ॥ ४७ ॥**

रूप-लावण्य-बलानि प्रसिद्धानि, वज्रसंहननत्वं वज्रवत् कठिना संहतिरस्य शरीरे भवति इत्यर्थः, इति कायस्य आविर्भूतगुणसम्पत् ॥ ४७ ॥

एवं भूतजयमभिधाय प्राप्तभूमिकायामिन्द्रियजयमाह—

**ग्रहणा-स्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमात्**

**इन्द्रियजयः ॥ ४८ ॥**

ग्रहणामिन्द्रियाणां विषयाभिसुखी वृत्तिः, स्वरूपं सामान्येन प्रकाशकत्वम्, अस्मिता अहङ्कारानुगमः, अन्वयार्थवत्त्वे पूर्ववत्; एतेषाम् इन्द्रियाणामवस्थापञ्चके पूर्ववत् संयमं कृत्वा इन्द्रियजयी भवति ॥ ४८ ॥

तस्य फलमाह—

**ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ॥ ४९ ॥**

शरीरस्य मनोवदलुत्तम-गतिलाभो मनोजवित्वम्; कायनिरपिच्छाणाम् इन्द्रियाणां वृत्तिलाभो विकरणभावः; सर्ववशित्वं प्रधानजयः; एताः सिद्धयो जितेन्द्रियस्य प्रादुर्भवन्ति; ताश्चास्मिन् शास्त्रे मधुप्रतीका इत्युच्यन्ते; यथा मधुन एकदेशेऽपि खदते, एवं प्रत्येकमिताः सिद्धयः खदन्ते इति मधुप्रतीकाः ॥ ४९ ॥

इन्द्रियजयमभिधाय अन्तःकरणजयमाह—

**सत्त्व-पुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधि-**

**ष्ठात्त्वं सर्वज्ञाहत्वञ्च ॥ ५० ॥**

तस्मिन् बुद्धेः सात्त्विके परिणामे कृतसंयमस्य या सत्त्व-पुरुषयोस्त्ययते सा अन्यताख्यातिः। गुणानां कर्तृत्वाभिमान-शिथिलीभावरूपात्

तस्माद्वात्मात् तत्रैव स्थितस्य योगिनः सर्वाधिष्ठातृत्वं सर्वकर्तृत्वं च समाधि-  
र्भवति । सर्वेषां गुणपरिणामानां भावानां स्वामिवदाक्रमणं सर्वाधि-  
ष्ठातृत्वम् ; तेषामिव च शान्तीदिता-व्यपदेश्यधर्मित्वेनावस्थितानां यथावत्  
विवेकज्ञानं सर्वज्ञातृत्वमेव । एषाञ्चास्मिन् शास्त्रेऽपरस्यां वशीकारसंज्ञायां  
प्राप्तायां विशोका नाम सिद्धिरित्युच्यते ॥ ५० ॥

क्रमेण भूमिदान्तरमाह—

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥ ५१ ॥

तस्यामपि विशोकायां सिद्धौ यदा वैराग्यमुत्पद्यते योगिनस्तदा  
तस्माद्दोषाणां रागादीनां, यद्बीजमविद्यादयः, तस्य क्षये निर्मूलने,  
कैवल्यमात्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिः, पुरुषस्य गुणानामधिकारपरिसमाप्तौ  
स्वरूपनिष्ठत्वम् ॥ ५१ ॥

तस्मिन्नेव समाधौ स्थित्युपायमाह—

स्वाम्युपनिमन्त्रणे सङ्ग-स्मयाकरणं पुनरनिष्ट-  
प्रसङ्गात् ॥ ५२ ॥

चत्वारो योगिनो भवन्ति ; तत्राभ्यासवान् प्रवृत्तमातज्योतिः प्रथमः ।  
कृतान्तरप्रज्ञो द्वितीयः । भूतन्द्रियजयो तृतीयः । अतिक्रान्तभावनोय-  
ञ्चतुर्थः । तस्य चतुर्थस्य समाधिः प्राप्तसप्तविधभूमिप्रत्ययस्यान्त्यां मधुमती-  
संज्ञां भूमिकां साक्षात्कुर्वतः स्वामिनो देवा उपनिमन्त्रणे उपनिमन्त्रयि-  
तारो भवन्ति, दिव्यस्त्री-वसनादिकमुपद्वैकयन्तीति तस्मिन् उप-  
निमन्त्रणे न अनेन सङ्गः कर्तव्यः, नापि स्मयः ; सङ्गतिकरणं पुनर्विषय-  
भोगे पतति, स्मयकरणे कृतकृत्यमात्मानं मन्यमानो न समाधौ उत्साहः ;  
अतः सङ्ग-स्मययोस्तेन वर्जनं कर्तव्यम् ॥ ५२ ॥

अस्यामिव फलभूतायां विवेकख्यातौ पूर्वोक्तसंयमव्यतिरिक्तमुपाया-  
न्तरमाह—

क्षण-तत्कृमयोः संयमाद्विवेकज्ञानम् ॥ ५३ ॥

क्षणः सर्वान्तकालावयवः, यस्य कलाः प्रभवितुं न शक्यन्ते, तस्या-

विधानां कालचक्षानां यः क्रमः पौर्वापर्येण परिणामः, ततः संयमात् प्राशुक्तां विवेकज्ञानमुत्पद्यते । अयमर्थः,—अयं कालचक्षोऽमुष्मात् काल-  
चक्षणादुत्तरः, अयमस्मात् पूर्वं, इत्येवंविधे क्रमे कृतसंयमस्यात्यन्तसूक्ष्मसि-  
द्ध्यक्रमे यदा भवति साक्षात्कारः, तदा अन्यदपि सूक्ष्मं महदादिसाक्षा-  
त्कार इति विवेकज्ञानोत्पत्तिः ॥ ५३ ॥

अस्यैव संयमस्य विषयविवेकोपि चक्षणासाह—

**जाति-लक्षणा-देशैरन्यताऽनवच्छेदात् तुल्ययोस्ततः  
प्रतिपत्तिः ॥ ५४ ॥**

पदार्थानां भेदहेतवो जाति-लक्षणा-देशा भवन्ति । कश्चिदहेतुर्जातिः,  
यथा—गौरियं, महिषोऽयमिति, जात्या तुल्ययोर्लक्षणां भेदहेतुः, इयं कर्बुरा,  
इयम् अरुणति । जात्या लक्षणेनाभिन्नयोर्भेदहेतुर्देशो-द्रष्टव्यः ; यथा—  
तुल्यप्रमाणयोरासलकयोर्भिन्नदेशस्थितयोर्यत्न पुनर्भेदोऽवधारयितुं न  
शक्यते, यथा—एकदेशस्थितयोः शुक्लयोः पार्थिवयोः परमासदोः, तथाविध-  
विषये भेदाय कृतसंयमस्य भेदेन ज्ञानमुत्पद्यते ; तत् अस्यासात् सूक्ष्मा-  
ख्यपि तत्त्वानि भेदेन प्रतिपद्यन्ते । एतदुक्तं भवति—यत् केनचिदुपायेन  
भेदो नावधारयितुं शक्यः, तत्र संयमाद्भवत्येव भेदप्रतिपत्तिः ॥ ५४ ॥

सूक्ष्माणां तत्त्वानामुक्तस्य विवेकजन्यज्ञानस्य संज्ञां विषयस्वाभावं  
व्याख्यातुमाह—

**तारकं सर्वविषयं सर्वथा-विषयमक्रमञ्चेति  
विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५५ ॥**

उक्तसंयमवलादेव अन्यायां भूमिकायामुत्पन्नं ज्ञानं तारकमिति,  
तारयति अगाधान् संसारसागरात् योगिनम् इत्यन्वयिष्या संज्ञया तारक-  
मित्युच्यते । अस्य विषयमाह, सर्वविषयमिति—सर्वाणि तत्त्वानि  
महदादीनि विषयोऽस्येति सर्वविषयम् । स्वभावाच्च अस्य सर्वथा विषयत्वं  
सर्वाभिरवस्थाभिः स्थूल-सूक्ष्मादिभेदेन तैस्तेः परिणामैः सर्वेषु प्रकारेषु  
अवस्थितानि तत्त्वानि विषयोऽस्येति सर्वथाविषयम् । स्वभावान्तरमाह,

अक्रमञ्चेति—निःशेषनानाऽऽवस्थापरिणतद्विलेकभावग्रहणे नास्य क्रमो विद्यते इति अक्रमं सर्वं करतलामलकवत् युगपत् पश्यतीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

अस्माच्च विवेकजात् तारकाख्यात् ज्ञानानु किं भवति ? इत्याह—

**सत्त्व-पुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यम् ॥ ५६ ॥**

सत्त्व-पुरुषानुक्तलक्षणौ, तयोः शुद्धिसाम्यं सत्त्वस्य सर्वकर्तृत्वाभिमान-निवृत्त्या स्वकारणानुप्रवेशः शुद्धिः, पुरुषस्य शुद्धिरूपचरितभोगाभावः, इति द्वयोः समानायां शुद्धौ पुरुषस्य कैवल्यमुत्पद्यते, मोक्षो भवतीत्यर्थः ॥ ५६ ॥

तदेवमन्तरङ्गं योगाङ्गत्रयमभिधाय, तस्य च संयमसंज्ञं कृत्वा, संयमस्य विषयप्रदर्शनार्थं परिणामत्रयमुपपाद्य, संयमबलौत्पद्यमानाः पूर्वान्त-परान्त-मध्यभावाः सिद्धीरुपदर्श्य, समाध्यभ्यासोपपत्तये वाच्या भुवन-ज्ञानादिरूपा आद्यन्तराश्च कायव्यूहज्ञानादिरूपाः प्रदर्श्य, समाध्यपयोगाय इन्द्रियप्राणजयादिपूर्विकाः प्रदर्श्य, परमपुरुषार्थसिद्धये यथाक्रमवस्था-सहितभूतजयेन्द्रियसत्त्वजयोद्भवाश्च व्याख्याय, विवेकज्ञानोपपत्तये तां-स्तानुपायानुपन्यस्य, तारकस्य सर्वसमाध्यवस्थापर्यन्तभवस्य स्वरूपमभि-धाय, तत्त्वमापत्तेः कृताधिकारस्य चित्तसत्त्वस्य स्वकारणानुप्रवेशात् कैवल्यमुत्पद्यते इत्यभिहितम् ।

निर्णीतो विभूतिपादस्तृतीयः ।

इति महाराजभोजदेवविरचितायां राजमार्त्तण्डाभिधायं

पातञ्जलब्रह्मसूत्रविभूतिपादस्तृतीयः ।

## अथ कैवल्यपादः ।

यदाज्ञयैव कैवल्यं विनोपायैः प्रजायते ।

तमेकमजमीशानं चिदानन्दमयं स्तुमः ॥

इदानीं विप्रतिपत्तिसमुत्थभ्रान्तिनिराकरणेन युक्त्या कैवल्यस्वरूप-  
ज्ञानाय कैवल्यपादोऽयमारभ्यते ।

तत्र याः पूर्वमुक्ताः सिद्धयस्तासां नानाविधजन्मादिकारणप्रतिपादन-  
द्वारेणैवं बोधयन्ति—सदीया एताः सिद्धयः ताः सर्वाः पूर्वजन्माभ्यस्त-  
समाधिवलात् जन्मादिनिमित्तमात्रत्वेनाश्रित्य प्रवर्तन्ते । ततश्चानेक-  
भवसाध्यस्य समाधिर्न चतिरक्षीत्याश्चासीत्यादनाय समाधिसिद्धेश्च प्राधान्य-  
ख्यापनार्थं कैवल्योपयोगार्थमाह—

**जन्मोपधि-मन्त्र-तपः-समाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥**

काश्चन जन्मनिमित्ता एव सिद्धयः ; यथा—पद्म्यादीनामाकाशि  
गमनादयः ; यथा वा—ऋषिलमहृषिप्रभृतौनां जन्मसमनन्तरमेवोपजाय-  
माना ज्ञानादयः सांसिद्धिका गुणाः । औषधिसिद्धयो यथा—पारदादि-  
रसायनाद्युपयोगात् । मन्त्रसिद्धिर्यथा—मन्त्रजपात् केषाञ्चिदाकाश-  
गमनादिः । तपःसिद्धिर्यथा—विश्रामितादीनाम् । समाधिसिद्धिः प्राक्  
प्रतिपादिता । एताः सिद्धयः पूर्वजन्मचयितक्लेशानामेवोपजायन्ते ;  
तस्मात् समाधिसिद्धाविव अन्यासां सिद्धीनां समाधिरेव जन्मान्तराभ्यस्त-  
कारणं, मन्त्रादिनित्यनिमित्तमात्राणि ॥ १ ॥

ननु नन्दीश्वरादिकानां जात्यादिपरिणामोऽस्मिन्नेव जन्मनि दृश्यते,  
तत् कथं जन्मनि जन्मान्तराभ्यस्तस्य समाधेः कारणत्वमुच्यते ? इत्या-  
शङ्काह—

**जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥**

योऽयमिहैव जन्मनि नन्दीश्वरादीनां जात्यादिपरिणामः, स प्रकृत्या-

पूरात् पाश्चात्या एव हि प्रकृतयोऽसुप्तिन् जन्मनि विकारिणापूरयन्ति  
जात्यादिद्वारिण परिणमन्ति ॥ २ ॥

ननु धर्माधर्मादयत्नल क्रियमाणा उपलभ्यन्ते, तत् कथं प्रकृती-  
नामापूरकत्वम् ? इत्याह—

**निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां, वरणभेदस्तु**

**ततः चैतिकवत् ॥ ३ ॥**

निमित्तं धर्मादि, तत् प्रकृतीनामर्थान्तरपरिणामे न प्रयोजकं, न हि  
कार्येण कारणं प्रवर्तते । कुत्र तर्हि तस्य धर्मादेर्व्यापारः ? इत्याह—  
वरणभेदस्तु ततः चैतिकवत् ततस्तस्मादनुष्ठीयमानात् धर्मात् वरणमा-  
वरणकम् अधर्मादि, तस्यैव विरोधिच्चात् भेदः क्षयः क्रियते, तस्मिन्  
प्रतिबन्धे क्षीणे प्रकृतयः स्वयमभिमतकार्याय प्रभवन्ति । दृष्टान्तमाह,  
चैतिकवत्—यथा चैतिकः कूप्रोबलः केदारात् केदारान्तरं जलं  
निनीशुर्जलप्रतिबन्धकवरणभेदलावं करोति, तस्मिन् भिन्ने जलं स्वय-  
मेव प्रसरद्रूपं परिष्कारं गृह्णाति, न तु जलप्रसरणे तस्य कश्चिन् प्रवृत्तः ;  
एवं धर्मादेर्विद्वयम् ॥ ३ ॥

यदा साक्षात्कृतत्वस्य योगिनी युगपत् कर्मफलभोगाय आत्मीय-  
निरतिशयविभूत्यनुभवात् युगपदनेकशरीरनिर्भित्वा जायते, तदा कुतः  
तानि चित्तानि प्रभवन्ति ? इत्याह—

**निर्माणचित्तान्यस्मितामावात् ॥ ४ ॥**

योगिनः स्वयं निर्मितेषु कायेषु यानि चित्तानि तानि मूलकारणात्,  
अस्मितामावादेव तदिच्छया प्रसरन्ति, अग्नेर्विष्कलिङ्गा इव युगपत्  
परिणमन्ति ॥ ४ ॥

ननु बहूनां चित्तानां भिन्नाभिप्रायत्वात्कैककार्यकर्तृत्वं स्यात् ?  
इत्याह—

**प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ॥ ५ ॥**

तेषाम् अनेकेषां चेतसां प्रवृत्तिभेदे व्यापारनामात्मे एकं योगिनश्चित्तं

प्रयोजकं प्रेरकम्, अधिष्ठातृत्वेन, तेन न भिन्नमतत्वम् । अयमर्थः,—  
यथा आत्मीयशरीरमनश्चक्षुःपाख्यादीनि यथेच्छं प्रेरयति, अधिष्ठातृत्वेन,  
एवं कार्यान्तरेष्वप्येति ॥ ५ ॥

जन्मादिप्रभवत्वात् सिद्धीनां चित्तमपि तत्रभवत् पञ्चविधमेव;  
अतो जन्मादिप्रभवत्वात् समाधिप्रभवस्य चित्तस्य वैलक्षण्यमाह—

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

ध्यानजं समाधिजं यत् चित्तं तत् पञ्चसु मध्ये अनाशयं कर्मवासना-  
रहितमित्यर्थः ॥ ६ ॥

यथा इतरचित्तैः यो गिनश्चित्तं विलक्षणं क्षेत्रादिरहितं, तथा  
कर्मापि विलक्षणमित्याह—

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनः, त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७ ॥

शुभफलदं कर्म यागादि शुक्लम्, अशुभफलदं ब्रह्महत्यादि कृष्णम्, उभय-  
सङ्कीर्णं शुक्लकृष्णम् । तत्र शुक्लं कर्म विचक्षणानां दान-तपः-स्वाध्यायादि-  
मतां पुरुषाणाम् । कृष्णं कर्म दानवानाम् । शुक्लकृष्णं मनुष्याणाम् ।  
योगिनान्तु सन्नासवतां त्रिविधं कर्म विपरीतं विलक्षणं, यत् फल-  
त्यागानुसन्धानेनैवानुष्ठानात् न किञ्चित् फलमारभते ॥ ७ ॥

अस्यैव कर्मणः फलमाह—

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्ति-

वसिनानाम् ॥ ८ ॥

इह हि त्रिविधा कर्मवासनाः, स्मृतिमात्रफलाः जात्यायुर्भोगि-  
फलाश्च । एका अनेकजन्मभवा इत्यनेन पूर्वमेव कृतनिर्णयाः यास्तु  
स्मृतिमात्रफलाः ताः, ततः कर्मणः, येन कर्मणा यादृक् शरीरसारब्धं  
देव-मनुष्य-तिर्यगादिभेदं, तस्य विपाकस्य, अनुगुणा अनुरूपाः, या वासनाः  
तासामेवाभिव्यक्तिर्भवति । अयमर्थः,—येन कर्मणा पूर्वं देवतादिशरीर-  
मारब्धं, जात्यन्तरशतव्यवधानेन पुनस्तथाविधस्यैव शरीरस्य आरम्भे  
तदसुरूपा एव स्मृतिफला वासनाः प्रकटीभवन्ति, लोकान्तरेष्वेवावर्षेषु

तस्य स्मृत्यादयो जायन्ते । इतरास्तु सत्योऽपि अव्यक्तसंज्ञाः तिष्ठन्ति,  
स्यां दशायां नरकादिशरीरोद्भवा वासना व्यक्तिमायान्ति ॥ ८ ॥

आसामिव वासनानां कार्यकारणभावानुपपत्तिमाशङ्क्य समर्थ-  
यितुमाह—

जाति-देश-कालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं,

स्मृति-संस्कारयोरैकरूपत्वात् ॥ ९ ॥

इह नानायोनिषु भ्रमतां संसारिणां काञ्चित् योनिमनुभूय यदा  
योन्वन्तरसहस्रव्यवधानेन पुनस्तामिव योनिं प्रतिपद्यते, तदा तस्यां पूर्वा-  
भूतायां योनौ तथाविधशरीरादिव्यञ्जकापेक्षया वासना याः प्रकटौभूता  
आसन्, तास्तथाविधव्यञ्जकरभावात्तिरोहिताः पुनस्तथाविधव्यञ्जकशरीरादि-  
लाभे प्रकटौभवन्ति ; जाति-देश-कालव्यवधानेऽपि तासां स्वानुभूतस्मृत्यादि-  
फलसाधने अनन्तर्यं नैरन्तर्यम् ; कुतः ? स्मृति-संस्कारयोरैकरूपत्वात् ;  
तथा हि, अनुष्ठेयनानात् कर्मणश्चित्तसत्त्वे वासनारूपः संस्कारः समुत्पद्यते,  
स च स्वर्गनरकादीनां फलानाञ्चाङ्गुरीभावः, कर्मणां वा यागादीनां  
शक्तिरूपतया अवस्थानं, कर्तुंवा तथाविधभोग्य-भोक्तृत्वरूपं सामर्थ्यम् ।  
संस्कारात् स्मृतिः, स्मृतेश्च सुख-दुःखोपभोगः, तदनुभवाच्च पुनरपि  
संस्कार-स्मृत्यादयः । एवं च यस्य स्मृति-संस्कारादयो भिन्नाः, तस्यानन्तर्या-  
भावे दुर्लभः कार्यकारणभावः ; अस्माकं तु यदाऽनुभव एव संस्कारी-  
भवति, संस्कारश्च स्मृतिरूपतया परिणमते, तदैकस्यैव चित्तस्यानुसन्वा-  
लत्वेन स्थितत्वात् न कार्यकारणभावो दुर्घटः ॥ ९ ॥

भवत्वानन्तर्यं कार्यकारणभावश्च वासनानां, यदा तु प्रथममेवानु-  
भवः प्रवर्तते, तदा किं वासनानिमित्तः ? उत निर्निमित्तः ? इति शङ्कं  
व्यपनेतुमाह—

तासाननादित्वम्, आशिषो नित्यत्वात् ॥ १० ॥

तासां वासनानाम्, अनादित्वं न विद्यते आदिर्यस्य तस्य भावस्तत्त्वं,  
तासानादिर्नास्तीत्यर्थः ; कुत इति ? आशिषो नित्यत्वात्—येयमाशी-  
र्महामोहरूपा, सदैव सुखसाधनानि मे भूयासुः, मा कदाचन तैः मे  
चियोगोऽभूदिति यः सङ्कल्पविशेषो वासनानां कारणं, तस्य नित्यत्वात्



अनादित्वमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—कारणस्य सन्निहितत्वात् अनुभव-  
संस्कारादीनां कार्य्याणां प्रवृत्तिः केन वाच्यते ? अनुभव-संस्कारानु-  
विद्धं सङ्कोच-विकाशधर्मि चित्तं तत्तदभिव्यञ्जकलाभात् तत्तत्फलरूपतया  
परिणमते इत्यर्थः ॥ १० ॥

तासामानन्त्यात् हानं कथं भवति ? इत्याशङ्क्य हानोपायमाह—  
हेतु-फलाश्रयालम्बनैः सङ्गृहीतत्वात्, एषामभावे

तदभावः ॥ ११ ॥

वासनानामनन्तरानुभवो हेतुः तस्याप्यनुभवस्य रागादयः, तेषामविवेति  
साक्षात् पारम्पर्य्येण हेतुः ; फलं शरीरादि स्मृत्यादि च ; आश्रयो बुद्धिः ;  
आलम्बनं यद्देवाहुभवस्य तदेव वासनानाम् ; अतश्चैतत्तु-फलाश्रयालम्ब-  
नैरनन्तानामपि वासनानां सङ्गृहीतत्वात् ; एषां हेतूनाम्, अभावे ज्ञान-  
योगाभ्यां दग्धबीजकल्पत्ये विहिते निर्मूलत्वाच्च वासनाः प्ररोहं न यान्ति  
न कार्य्यकारभन्ती इति तासाम् अभावः ॥ ११ ॥

ननु प्रतिक्षणं चित्तस्य नश्वरत्वोपलब्धेर्वासनानां तत्फलानाञ्च  
कार्य्यकारणभावेन युगपद्भावित्वाद्भेदे कथमेकत्वम् ? इत्याशङ्क्य एकत्व-  
समर्थनायाह—

अतीतानागतं स्वरूपतो नास्ति, अधभेदात्

धर्माणाम् ॥ १२ ॥

इह अद्यत्तमसतां भावानामुत्पत्तिर्न युक्तिमती, तेषां सत्त्वसम्बन्ध-  
योगात् ; न हि शशविषाणादीनां क्वचिदपि सत्त्वसम्बन्धो दृष्टः ; निरुपाख्ये  
च कार्य्ये किमुद्दिश्य कारणानि प्रवर्तन्ते ? न ह्यसन्तं विषयमालोक्य  
कश्चित् प्रवर्तते । सतामपि विरोधान्नाभावसम्बन्धोऽस्ति, यत् स्वरूपं  
लब्धसत्ताकं तत् कार्य्यं निरुपाख्यतामस-वरूपतां वा भजति ? न विरुद्धं  
रूपं स्वीकरोतीत्यर्थः ; तस्मात् सतां नाशासम्भवात्, असतां च उत्पत्ति-  
सम्भवात्तेसैर्धर्मैर्विपरिणामजानी धर्मां सदेकरूपं धवावतिष्ठते, धर्मास्तु  
अधिकत्वेन त्रैकालिकत्वेन तत्र व्यवस्थिताः स्वस्मिन्नध्वनि व्यवस्थिता  
न स्वरूपं लज्जन्ति, वत्तमानेऽध्वनि व्यवस्थिताः केवलं भोग्यतां भुजन्ते ;

तस्माद्बलांशान्तोतानागतादिभेदात्तैव रूपेण कार्य्य-कारणभावोऽस्मिन्  
दर्शने प्रतिपद्यते ; तस्मादपवर्गपर्यन्तमेकमेव चित्तं धर्मितयाऽनुवर्तमानं न  
निज्ञोत् पार्थ्यते ॥ १२ ॥

ते एते धर्म-धर्मिणः किं-रूपाः ? इत्याह—

**ते व्यक्त-सूक्ष्मगुणात्मानः ॥ १३ ॥**

ये एते धर्म-धर्मिणः प्राक्ताः, ते व्यक्त-सूक्ष्मभेदेन व्यवस्थिताः गुणाः  
सत्त्व-रजस्तमोरूपाः, तदात्मानस्तत्त्वभावाः, तत्परिणामरूपा इत्यर्थः ; यतः  
सत्त्व-रज तमोभिः सुख-दुःख-मोहरूपैः सर्वासां वाह्याभ्यन्तरभेदभिन्नानां  
भावव्यक्तौनाम् अन्वयानुगमा दृश्यन्ते, यदन्वयि तत्तत् परिणामिरूपं दृष्टं,  
यथा घटादयो सृष्ट्वन्विता सृष्टपरिणामरूपाः ॥ १३ ॥

यद्येते तयो गुणा सर्वत्र मूलकारणं, कथमेकधर्मोति व्यपदेशः ? इत्या-  
शङ्क्याह—

**परिणामैकत्वाद्बस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥**

यद्यपि तयो गुणाः, तथाऽपि तेषामङ्गाङ्गिभावगमनलक्षणो यः परि-  
णामः क्वचित् सत्त्वमङ्गि क्वचिद्रजः क्वचिच्च तम इत्यंवरूपः, तस्यैकत्वाद्बस्तु-  
तत्त्वमेकमुच्यते ; यथा—इयं पृथिवी अयं वायुरित्येवमादि ॥ १४ ॥

ननु ज्ञानस्य व्यतिरिक्ते सत्यर्थे वस्त्वैकमनेकं वा वक्तुं युज्यते,  
यदा च विज्ञानमेव वासनावशात् कार्य्यकारणभावेनावस्थितं तथा तथा  
प्रतिभाति, तदा कथमेतच्छक्यते वक्तुम् ? इत्याशङ्क्याह—

**वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विविक्तः पन्थाः ॥ १५ ॥ \***

तयोर्ज्ञानार्थयोर्विविक्तः पन्था विविक्तो मार्गः, देश इति यावत् ;  
कथम् ? वस्तुसाम्ये चित्तभेदात् समाने वस्तुनि स्मादावुपलभ्यमाने  
लावण्यादौ नानाप्रमातॄणां चित्तस्य भेदः सुख-दुःख-मोहरूपतया समुप-  
लभ्यते ; तथा हि, एकस्यां रूपलावण्यवत्यां योऽपि उपलभ्यमानायां  
सरागस्य सुखमुत्पद्यते, सपत्रास्तद्वृषेः, परिव्राजकादेर्वृषा इत्येकस्मिन्  
वस्तुनि नानाविधोदयात् कथञ्चित् न कार्य्यत्वं वस्तुनः, एकचित्तकार्य्यत्वे

\* एतस्मिन्नादनन्तरं व्यासभाष्ये सण्णप्रभाषाच्च “न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु  
तदप्रमाणकं तदा किं स्यात्” इत्यधिकं सूत्रं विद्यते ।

वस्त्वे क्वचरूपतयैवाऽभासते ; किञ्च, चित्तकार्यत्वे वस्तुनो यदीयस्य चित्तस्य तद्वस्तु कार्यं, तस्मिन्नर्थान्तरव्यासक्ते तद्वस्तु न किञ्चित् स्यात्, भवत्विति चेन्न, तदेव कथमचैर्बहुभिरुपलभ्यते ? उपलभ्यते च, तस्मान्न चित्तकार्यम् ; अथ युगपत् बहुभिः सोऽर्थः क्रियते, तदा बहुनिर्मितस्यार्थस्यैकनिर्मितात् वैलक्षण्यं स्यात् । यदा तु वैलक्षण्यं निष्यते, तदा कारणभेदे कार्य-भेदस्याभावे निर्हेतुकमेकरूपं वा जगत् स्यात् । एतदुक्तं भवति—सत्यपि भिन्ने कारणे यदि कार्यस्याभेदः, तदा समग्रं जगत् नानाविवकारण-जन्यमेकरूपं स्यात्, कारणभेदाननुगमात् स्वातन्त्र्येण निर्हेतुकं वा स्यात् ; यद्येवं, कथं तेन त्रिगुणात्मना चित्तेनैकस्यैव प्रमातुः सुख-दुःख-मोहमयानि ज्ञानानि जन्यन्ते ? भवम् ; यथा अर्थस्त्रिगुणः, तथा चित्तमपि त्रिगुणं, तस्य र्थप्रतिभासोत्पत्तो धर्मादयः सहकारिकारणं, तदुद्भवभिभव-वशात् कदाचित् चित्तस्य तेन तेन रूपेणाभिव्यक्तिः ; तथा च, कामुकस्य सन्निहितायां योषिति धर्मसहकृतं चित्तं सत्त्वस्याङ्गितया परिणममानं सुखमयं भवति ; तदेव अधर्मसहकारि रजसोऽङ्गितया दुःखरूपं सपत्नौमावस्थ भवति ; तीव्राधर्मसहकारितया तमसोऽङ्गित्वेन कोप-नायाः सपत्न्या मोहमयं भवति ; तस्माद्विज्ञानस्य व्यतिरेकेणास्ति ग्राह्यार्थः । तदेवं विज्ञानार्थयोक्तादात्म्याविरोधान्न कार्यकारणभावः, कारणभेदे सत्यपि कार्यस्य भेदेऽतिप्रसङ्गादिति ज्ञानाद्यतिरिक्तत्व-मर्थस्य व्यवस्थितम् ॥ १५ ॥

यद्येवं, ज्ञानञ्चेत् प्रकाशकत्वात् ग्रहणस्थभावम्, अर्थश्च ग्राह्यत्वभावः, तदा युगपत् सर्वानर्थान् कथं न गृह्णाति ? न स्मरति च ? इत्याशङ्कं परिहर्तुमाह—

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ॥ १६ ॥

तस्यार्थस्य, उपरागादाकारसमर्पणात् चित्ते वाच्यं वस्तु ज्ञातमज्ञातञ्च भवति । अयमर्थः,—सर्वः पदार्थः आत्मलाभे चित्तं सामग्रीमपेक्षते ; नीलादिज्ञानञ्चोपजायमानमिन्द्रियप्रणालिकया समागतमर्थोपरागं सह-कारिकारणत्वेनापेक्षते ; व्यतिरिक्तस्यार्थस्य सम्बन्धाभावात् गृहीतुम-शक्यत्वात् ; ततश्च येनैवार्थेनास्य स्वरूपोपरागः कृतः, तमेवार्थं तज्ज्ञानं

व्यवहारयोग्यतां जनयति ; ततः सोऽर्थः ज्ञात उच्यते ; येन चाकारो न समर्पितः, स न ज्ञातत्वेन व्यवह्रियते, यस्मिंश्चानुभूतेऽर्थे सादृश्यादिरर्थः संस्कारमुद्बोधयन् सहकारितां प्रतिपद्यते, तस्मिन्नेवार्थे स्मृतिरूप-जायते इति न सर्वत्र ज्ञानं नापि स्मृतिरिति न कश्चिद्विरोधः ॥ १६ ॥

यद्येवं, प्रभाताऽपि पुरुषो यस्मिन् काले नीलं वेदयते, तस्मिन् काले पीतादिमत्तश्चित्तसत्त्वस्यापि कदाचित् गृह्येतरूपत्वादाकारग्रहणे परिणामित्वं प्राप्तम् ? इत्याशङ्कां परिहर्तुमाह—

**सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयः, तत्रतोः पुरुषस्या-  
परिणामित्वात् ॥ १७ ॥**

या एताश्चित्तस्य प्रमाण-विपर्ययादिरूपा वृत्तयः, तास्तत्रतोश्चित्तस्य वृत्तेतुः पुरुषस्य सदा सर्वत्रास्तीव ज्ञाताः तस्य चित्तपतयाऽपरिणामित्वात् परिणामित्वाभावादिदोषैः । यद्यसौ परिणामी स्यात् तदा परिणामस्य कदाचित्कालात् तासां चित्तवृत्तीनां सदा ज्ञातत्वं नोपपद्यते । अयमर्थः—पुरुषस्य चित्तपस्य सदेवाविष्ठातृत्वेन व्यवस्थितस्य यदन्तरङ्गं विनिर्गतत्वं, तस्यापि सदेवावस्थितत्वात् वेनाद्येनोपरक्तं भवति तथाविध-स्यार्थस्य सदैव चिच्छायानङ्गान्तिरङ्गावः, तस्यां सत्यां ज्ञातृत्वमिति न कदाचित् क्वचित् परिणामित्वाशङ्का ॥ १७ ॥

ननु चित्तमेव यदि सत्वोत्कृष्टीत् प्रकाशकं, तदा स्व-परप्रकाशरूप-त्वादात्मानमर्थं च प्रकाशयतीति तावदेव व्यवहारसमाप्तिः, किं ग्रही-तन्तरिण ? इत्याशङ्कामपनेतुमाह—

**न तत् स्वाभासं, दृश्यत्वात् ॥ १८ ॥**

तच्चित्तं स्वाभासं स्वप्रकाशकं न भवति, पुरुषवेद्यं भवतीति यावत् ; कुतः ? दृश्यत्वात्, यत् किल दृश्यं तत् द्रष्टृवेद्यं दृष्टं, यथा घटादि । दृश्यञ्च चित्तं, तस्माच्च स्वाभासम् ॥ १८ ॥

ननु साध्याविशिष्टोऽर्थं हेतुः, दृश्यत्वमेव चित्तसासिद्धं ; किञ्च, स्वबुद्धिसंवेदनद्वारेण चित्ताद्वितमाप्ति-परिहाररूपा वृत्तयो दृश्यन्ते ;

तथा हि, क्रुद्धोऽहम्, भौतोऽहम्, अत्र मे राग इत्यवनाद्या संवित् बुद्धेरसंवेदने नोपपद्येत ? इत्याशङ्कामपनेतुमाह—

### एकसमये चोभयानवधारणात् ॥ १९ ॥

अर्थस्य संवित्तिः इदन्तया व्यवहारयोग्यताऽऽपादनम् । अयमर्थः,—  
सुखहेतुर्दुःखहेतुर्वेति बुद्धेः संवित् अहमित्येवमाकारेण सुख दुःखरूपतया व्यवहारक्षमताऽऽपादनम् ; एवंविधञ्च व्यापारद्वयमर्थप्रत्यक्षकाले न युगपत् कर्तुं शक्यं, विरोधात् ; न हि विद्वद्भयोर्व्यापारयोर्युगपत् सम्भवोऽस्ति ; अत एकस्मिन् काले उभयस्य स्वरूपस्य अर्थस्य चावधारयितुमशक्यत्वात् न चितं स्वप्नाशङ्कं भवति । किन्तु एवंविधव्यापारद्वयं निष्पाद्य फलद्वयस्यासंवेदनाद्विमुक्तयैव स्वनिष्ठत्वेन चित्तस्य स्वयं वेदनादर्थ-निष्ठमेव फलं, न स्वनिष्ठमित्यर्थः ॥ १९ ॥

ननु मा भूत् बुद्धेः स्वयं ग्रहणं, बुद्धान्तरेण भविष्यति ? इत्याशङ्काह—

### चित्तान्तरदृश्यबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च ॥ २० ॥

यदि हि बुद्धिर्बुद्धान्तरेण वेद्यते, साऽपि बुद्धिः स्वयमेव स्वीयभावरूपमज्ञात्वा अबुद्धा बुद्धान्तरं प्रकाशयितुमसमर्थेति तस्या ग्राहकं बुद्धान्तरं कल्पनीयम् । स्मृतिसङ्करश्च—तस्या अथन्यदिद्यनवस्थात्वात् पुरुषान्तरेणाद्यप्रतीतिर्न स्यात् ; न हि प्रतीतौ अप्रतीताद्यनर्थः प्रतीतौ भवति स्मृतिसङ्करश्च प्राप्नोति, रूपे रसे समुत्पन्नायां बुद्धौ तद्ग्राहिकाणामनन्तानां बुद्धानां समुत्पत्तेर्बुद्धिजनितेः संस्कारैर्द्येऽद्युगपत् बङ्गाः स्मृतयः क्रियन्ते, तदा बुद्धेरपर्यवसानात् बुद्धि-स्मृतौनाञ्च बङ्गीनां युगपदुत्पत्तेः कस्मिन्नर्थे स्मृतिरियमुत्पन्नेति ज्ञातुमशक्यत्वात् स्मृतीनां सङ्करः स्यात्, इयं रूपे स्मृतिरियं रसे स्मृतिरिति न ज्ञायते ॥ २० ॥

ननु बुद्धेः स्वप्नाशङ्काभावे बुद्धान्तरे चासंवेदने कथम् अयं विषय-संवेदनरूपो व्यवहारः ? इत्याशङ्का स्वप्नान्तमाह—

### चित्तेरप्रतिसङ्गमायास्तदाकारताऽऽपत्तौ

बुद्धिसंवेदनम् ॥ २१ ॥

पुरुषश्चिरूपचाञ्चितः, साऽप्रतिसङ्गमा—न विद्यते प्रतिसङ्गमोऽन्यत्र  
ममनं यस्याः सा तयोक्ता, अन्येनासङ्कोर्यति यावत् । यथा गुणा अङ्गादि-  
भावलक्षणे परिणामे अङ्गिणं गुणं सङ्गामन्ति तद्रूपतामिवापद्यन्ते ; यथा  
वा लोके परमाणवः प्रसरन्तो विषयमारोपयन्ति, नैवं चित्तशक्तिः, तस्याः  
सर्वदैकरूपतया सुप्रतिष्ठितत्वेन व्यवस्थितत्वात् ; अतस्तत्त्वन्निधाने यदा  
बुद्धिस्तदाकारतानापद्यते चेतनोपजायते, बुद्धिश्चिप्रतिसङ्गान्ता च यदा  
चिच्छक्तिः बुद्धिश्चित्तिविशिष्टतया संवेद्यते, तदा बुद्धेः स्वस्यात्मना वेदनं  
संवेदनं भवतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

इत्थं स्वसंविदितं चित्तं सर्वानुग्रहणसामर्थ्येन सकलनिर्वाहक्षमं  
भविष्यतीत्याह—

### द्रष्टृ-दृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २२ ॥

द्रष्टा पुरुषः, तेनोपरक्तं तत्त्वन्निधाने तद्रूपतामिव प्राप्नोति, दृश्योपरक्तं  
विषयोपरक्तं, गृह्योतविषयाकारपरिणामं यदा भवति तदा तदेव चित्तं  
सर्वार्थग्रहणसमर्थं भवति ; यथा निर्मलं स्फटिकदर्पणद्येव प्रतिबिम्ब-  
ग्रहणसमर्थम्, एवं रजस्तमोभ्यामनभिभूतं सत्त्वं शुद्धत्वात् चिच्छायाग्रहण-  
समर्थं भवति, न पुनरशुद्धत्वाद् रजस्तमसी ; तत् न्यम्भूतरजस्तमोरूपमङ्गि-  
तया सत्त्वं निश्चलप्रदीपशिखाकारं सदैकरूपतया परिणाममानं चिच्छाया-  
ग्रहणसामर्थ्यादा-मोक्षप्रक्षेपवतिष्ठते ; यथा अग्रस्कान्तसन्निधाने लोहस्य  
चलनमाविर्भवति, एवं चिरूपपुरुषसन्निधाने सत्त्वस्याभिव्यङ्ग्यमभिव्यच्यते  
चैतन्यम् ; अत एव अस्मिन् द्वे चित्तवृत्ती—नियोदिता अभिव्यङ्गा च ;  
नियोदिता चिच्छक्तिः पुरुषे तत्त्वन्निधानादभिव्यक्तमभिव्यङ्गाचैतन्यं सत्त्वम् ;  
अभिव्यङ्गा चिच्छक्तिः तदत्यन्तसन्निहितत्वादन्तरङ्गं पुरुषस्य भोग्यतां  
प्रतिपद्यते ; तदेव शान्तब्रह्मवादिभिः साङ्ख्यैः पुरुषस्य परमात्मनोऽधिष्ठेयं  
कर्मानुरूपं सुख-दुःखभोक्तृतया व्यपदिश्यते । यत्तु अनुद्विक्तत्वादेकस्यापि  
गुणस्य कदाचित् कस्यचिदङ्गित्वात् त्रिगुणं प्रतिक्षणं परिणममानं  
सुख-दुःख-मोहात्मकमनिर्मलं, तत्तस्मिन् कर्मानुरूपे शुद्धे सत्त्वे स्वाकार-  
समर्पणद्वारेण संवेद्यताभापादयति, तत् सत्त्वमाद्यं चित्तसत्त्वमेवेति  
प्रतिसङ्गान्तचिच्छायमन्यतो गृह्योतविषयाकारेण चित्तेन उपदौकित-

माकारं चित्तवृत्तान्तिबलान् चेतनयमानं वास्तवचेतन्याभावेऽपि  
 सुख-दुःखरूपं भागजन्यमवति, स एव भोगोऽत्यन्तसन्निधानेन विवेका-  
 ग्रहणात् अभोक्तुरपि पुरुषस्य भोग इति व्यपदिश्यते । अनेनैवाभि-  
 प्रायेण चित्तवृत्तान्तिनीकं—“सत्त्वतयचमेव पुरुषतयत्वम्” इति । अन्यत्रापि  
 —“चित्ते प्रतिविम्बमानच्छायासदृशच्छायायोजवः प्रतिविम्बसद्वेनोच्यते; एवं  
 सत्त्वेऽपि पुरुषेऽपि चित्तच्छायासदृशचिदभिव्यक्तिः प्रतिसङ्क्रान्तिशब्दार्थः” इति ।  
 ननु प्रतिविम्बं नाम निर्मलस्य नियतपरिष्कृतस्य निर्मले दृष्टम्;  
 यथा सुखञ्च दर्पणे, अत्यन्तनिर्मलस्य व्यापकस्य अपरिष्कृतमिदं पुरुषस्य  
 तस्मादत्यन्तनिर्मलात् पुरुषादनिर्मले सत्त्वे कथं प्रतिविम्बनमुपपद्यते ?  
 उच्यते—प्रतिविम्बनस्य स्वरूपमनवगच्छता भवतीदमन्वयादि, यैव सत्त्व-  
 मताया अभिव्यङ्गायाश्चिच्छक्तेः पुरुषस्य साक्षिभ्यादभिव्यक्तिः, सैव प्रति-  
 विम्बनमुच्यते, यद्दृशी पुरुषगता चिच्छक्तिस्तच्छायाऽयत्राविर्भवति ।  
 यदृशकम्, अत्यन्तनिर्मलः पुरुषः कथमनिर्मले सत्त्वे प्रतिसङ्क्रामतीति ?  
 तदव्यवेकात्किञ्च, जैश्वर्यादपकृष्टेऽपि जलाशयादित्यादयः प्रतिसङ्क्रान्ताः  
 समुपलभ्यन्ते । यदयुक्तम्, अनवच्छिन्नस्य नास्ति प्रतिसङ्क्रान्तिरिति, तदयुक्तं,  
 व्यापकत्वात्प्राकाशस्य दर्पणादौ प्रतिसङ्क्रान्तिदर्शनात्; एवं सति न  
 कान्तिरनुपपत्तिः प्रतिविम्बदर्शनस्य । ननु सात्त्विकपरिष्कानरूपे बुद्धिसत्त्वे  
 पुरुषसन्निधानादभिव्यङ्गायाश्चिच्छक्तेर्वाङ्माकारसङ्क्रान्तौ पुरुषस्य सुख-  
 रूपो भोग इत्युक्तं, तदनुपपन्नं, तदेव चित्तसत्त्वं प्रकृतप्रपरिष्कृतायां कथं  
 सम्भवति ? किमयञ्च तस्याः परिष्कामः ? अथोच्यते, पुरुषस्याथौपमोयसत्त्वादनं  
 तथा कर्त्तव्यम्, अतः पुरुषार्थकर्त्तव्यतयाऽस्या युक्त एव परिष्कामः ?  
 तच्चानुपपन्नं, पुरुषार्थकर्त्तव्यताया एवानुपपत्तेः; पुरुषार्थी मया कर्त्तव्य  
 एवंविधोऽध्यवसायः पुरुषार्थकर्त्तव्यतोच्यते, जडाद्यश्च प्रकृतेः कथं  
 प्रथममेवंविधोऽध्यवसायः ? अस्ति चेदध्यवसायः, कथं जडत्वम् ?  
 अत्रोच्यते—अनुलान-प्रतिलोमलक्षणपरिष्कामहये सृष्टं शक्तिहयमस्ति,  
 तदेव पुरुषार्थकर्त्तव्यतोच्यते; सा च शक्तिरचेतनाया अपि प्रकृतेः  
 सृष्टजैव । तत्र महदादिमहाभूतपर्यन्तोऽस्या वहिर्मुखतयाऽनुलोमः  
 परिष्कामः, पुनः स्वकारणानुपपत्तेरनद्वारेणास्मिन्नाऽन्तः परिष्कामः प्रति-  
 लोमः । इत्थं पुरुषस्य भोगपरिसमाप्तेः सृष्टजशक्तिहयक्षयात् कृतार्था

प्रकृतिर्न पुनः परिणाममारभते ; एवंविधायाञ्च पुरुषार्थकर्तृव्यतायां जडाया अपि प्रकृतेर्न काचिदनुपपत्तिः । ननु यदि ईदृशी शक्तिः सहजैव प्रधानस्यास्ति, तत् किमर्थं मोक्षार्थिभिर्मोक्षाय यतः क्रियते ? मोक्षस्य चानर्थनीयत्वे तदुपदेशकशास्त्रस्थानयत्नं स्यात् ? उच्यते—योऽयं प्रकृति-पुरुषयोरनादिर्भोग्य-भोक्तृत्वलक्षणः सम्बन्धः, तस्मिन् सति व्यक्तचेतनायाः प्रकृतेः कर्तृत्वाभिमानात् दुःखानुभवे सति कथमियं दुःखनिवृत्ति-रात्यन्तिकी मन स्यात् ? इति भवत्येवाध्यःसायः ; अतो दुःखनिवृत्त्युपायोप-देशकशास्त्रोपदेशापेक्षा अस्त्येव प्रधानस्य ; तथाभूतमेव कर्मानुरूपबुद्धिसत्त्वं शास्त्रोपदेशस्य विषयः, दर्शनान्तरेष्वप्येवंविध एवाविद्यास्वभावः शास्त्रे-ऽभिक्रियते ; स च मोक्षाय प्रयतमान एवंविधशास्त्रोपदेशं सहकारिण-मपेक्ष्य मोक्षाख्यं फलमासादयति । सर्वान्ख्येव कार्याणि प्राप्त्यां सामग्र्या-मात्माः लभन्ते, अस्य प्रतिलामद्वारेणैवोत्पाद्यस्य मोक्षाख्यस्य कार्यस्य ईदृश्येव सामग्री प्रमाणीन निश्चिता, प्रकारान्तरेणानुपपत्तेः ; अतर्हा विना कथं भवितुमर्हति ? अतः स्थितमेतत् सद्भ्रान्तविषयोपरागमभिव्यक्त-चिच्छायं बुद्धिसत्त्वं विषयनिश्चयद्वारेण समग्रां लोकयात्रां निर्वाहयतीति ; एवंविधमेव चित्तं पश्यन्तो भ्रान्ताः स्वसंवेदनचित्तमात्रं जगदित्येवं ब्रुवाणाः प्रतिबोधिता भवन्ति ॥ २२ ॥

ननु यद्येवंविधादेव चित्तात् सकलव्यवहारनिष्पत्तिः, कथं प्रमाण-शून्यो द्रष्टा अभ्युपपद्यते ? इत्याशङ्क्य द्रष्टुः प्रमाणमाह—

तदसङ्ख्येयवासनाभिश्चिन्नमपि परार्थं,

संहत्यकारित्वात् ॥ २३ ॥

तदेव चित्तं सद्भ्रान्तमशक्याभिर्वासनाभिश्चिन्नमपि नानारूपमपि परार्थं परस्य स्वामिनो भोक्तुर्भोगापवर्गलक्षणमर्थं साधयतीति ; कुतः ? संहत्यकारित्वात् संहत्य सम्भूय मिलित्वाऽर्थक्रियाकारित्वात् ; यच्च संहत्यार्थक्रियाकारि, तत् परार्थं दृष्टम् ; यथा शयनासनादि । सत्त्व रज-स्तमांसि च चित्तलक्षणपरिणामभाङ्गि संहत्यकारिणि च, अतः परार्थानि । यः परः स पुरुषः । ननु यादृशेन शयनासनादीनां परेण शरीरवता पारार्थ्यमुपलब्धं, तद्दृष्टान्तबलेन तादृश एव परः सिध्यति ; यादृशश्च



भवतां परोऽसंहतरूपोऽभिप्रेतः तद्विपरीतस्य सिद्धेरयमिष्टविधातकङ्कितः ?  
 उच्यते—प्रथमि सामान्येन पराद्यमात्रे व्याप्तिर्गृहीता, तथाऽपि  
 सत्त्वादिविलक्षणधर्मिपर्यालोचनया तद्विलक्षण एव भोक्ता परः सिध्यति ;  
 यथा चैत्थनावृते शिखरिणि विलक्षणाङ्गमाङ्गिहरनुमीयमान इतरवह्नि-  
 विलक्षणश्वेत्थनप्रभव एव प्रतीयते, एवमिहापि विलक्षणस्य सत्त्वाख्यस्य  
 भोग्यस्य परार्थत्वेऽनुमीयमानि तथाविध एव भोक्ता अधिष्ठाता परश्चिह्न-  
 रूपोऽसंहतः सिध्यति । यदि च तस्य परत्वं सर्वोत्कृष्टत्वमेव प्रतीयते,  
 तथाऽपि तामसेऽयो विप्रयेऽयः प्रकथ्यते शरीरं, प्रकाशरूपेन्द्रियाद्ययत्वात् ;  
 तस्मादपि प्रकथ्यन्ते इन्द्रियाणि, ततोऽपि प्रकथं सत्त्वं प्रकाशरूपं, तस्यापि  
 यः प्रकाशकः प्रकाश्यविलक्षणः, स चिद्रूप इव भवतीति कुतस्तस्य  
 संहतत्वम् ? ॥ २३ ॥

इदानीं शास्त्रफलं कैवल्यं निर्णीतुं दशभिः सूत्रैरुपक्रमते—

**विशेषदर्शिन आत्मभावभावनानिवृत्तिः ॥ २४ ॥**

एवं सत्त्व-पुरुषधोरन्यत्वे साधिते यस्तयोर्विशेषं पश्यति अयमस्मादन्य  
 एवंरूपं, तस्य विज्ञातचित्तरूपसत्त्वस्य चित्ते या आत्मभावभावना सा  
 निवर्तते, चित्तमेव कर्तृ-ज्ञात-भोक्तृ इत्यभिमानौ निवर्तते ॥ २४ ॥

तस्मिन् सति किं भवति ? इत्याह—

**तदा विवेकानम्नं कैवल्यप्राग्भावं चित्तम् ॥ २५ ॥**

यदस्य अज्ञानजिम्नपथं वह्निर्मुखं विप्रयोपभोगफलं चित्तमासीत्,  
 तदिदानीं विवेकमार्गमन्तर्मुखं कैवल्यप्राग्भावं कैवल्यप्रारम्भं सम्पद्यते  
 इति ॥ २५ ॥

अस्मिंश्च विवेकवाह्निं चित्ते येऽन्तरायाः प्रादुर्भवन्ति, तेषां हेतु-  
 प्रतिपादनद्वारेण त्यागोपायमाह—

**तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २६ ॥**

तस्मिन् समाधौ स्थितस्य, छिद्रेष्वन्तरायेषु, यानि प्रत्ययान्तराणि  
 व्युत्थानरूपाणि ज्ञानानि, प्राग्भूतेभ्यः व्युत्थानानुभवजेभ्यः संस्कारेभ्योऽहं

ममेत्यं वंरूपाणि क्षीयमाग्नेऽपि प्रभवन्ति, अन्तःकरणोच्छित्तिद्वारेण  
तेषां हानं कर्तव्यमित्युक्तं भवति ॥ २६ ॥

हानीपायश्च पूर्वमेवोक्त इत्याह—

**हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २७ ॥**

यथा क्लेशानामविद्यादीनां हानं पूर्वमुक्तं, तथा संस्काराणामपि कर्त्तव्यं,  
यथा ते ज्ञानाग्निना प्लुष्टा दग्धवीजकल्पा न पुनश्चित्तभूमौ प्ररोहं लभन्ते,  
तथा संस्कारा अपि ॥ २७ ॥

एवञ्च प्रत्ययान्तरानुदये स्थिरोभूतं समाधौ यादृशस्य योगिनः समाधेः  
प्रकर्षप्राप्तिर्भवति तथाविधमुपायमाह—

**प्रसङ्गान्नेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्याते-  
धर्मभेदः समाधिः ॥ २८ ॥**

प्रसङ्गानं यावतां तत्त्वानां यथाक्रमव्यवस्थितानां परस्परविलक्षण-  
स्वरूपविभाजन, तस्मिन् सत्यप्यकुसीदस्य फलमलिप्तोः, प्रत्ययान्तराणा-  
मनुदये सर्वप्रकारविवेकख्यातेः परिशीलात् धर्मभेदः समाधिर्भवति ।  
प्रकृष्टमशुक्लकृष्णं धर्मं परमपुरुषार्थसाधकं निश्चिन्तयति सिञ्चतीति धर्मभेदः ;  
अनेन प्रकृष्टधर्मत्वेव ज्ञानहेतुत्वमित्युपपादितं भवति ॥ २८ ॥

तस्माद्धर्मभेदात् किं भवति ? इत्याह—

**ततः क्लेश-कर्मनिवृत्तिः ॥ २९ ॥**

क्लेशानामविद्यादीनामभिनविशान्तानां, कर्मणाञ्च शुक्लादिभेदेन  
विविधानां, चाच्छेदयात् पूर्वपूर्वकारणनिवृत्त्या निवृत्तिर्भवति ॥ २९ ॥

तेषु निवृत्तेषु किं भवति ? इत्याह—

**तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्यात्  
ज्ञेयमल्पम् ॥ ३० ॥**

आप्रियते चित्तमेभिविद्यावरणानि क्लेशाः, ते एव मलाक्लेशोऽपेतस्य  
तद्विरहितस्य, ज्ञानस्य गगननिभस्य, आनन्यादनवच्छेदात्, ज्ञेयमलं  
गणनास्पदं भवति, अक्लेशत्वेव सर्वं ज्ञेयं जानातीत्यर्थः ॥ ३० ॥

ततः किम् ? इत्याह—

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्ति-  
गुणानाम् ॥ ३१ ॥

कृतो निष्पादितो भोगापवर्गलक्षणः पुरुषार्थः प्रयोजनं येस्ते कृतार्थाः,  
गुणाः सत्व-रजस्तमांसि, तेषां परिणाम आ-पुरुषार्थसमाप्तेरानुलोम्येन  
प्रातिलोम्येनाङ्गाङ्गिभावः स्थितिलक्षणः, तस्य योऽसौ क्रमो वक्ष्यमाणः,  
तस्य परिसमाप्तिर्निष्ठा, न पुनरुद्भव इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

क्रमस्योक्तस्य लक्षणमाह—

क्षणप्रतियोगौ परिणामोऽपरान्तनिर्ग्राह्यः  
क्रमः ॥ ३२ ॥

क्षणोऽल्पीयान् कालः, तस्य योऽसौ प्रतियोगी क्षणविलक्षणः, परिणामः  
अपरान्तनिर्ग्राह्यः अनुभूतेषु क्षणेषु पञ्चत् सङ्कलनबुद्धेरेव यो गृह्यते, स  
क्षणानां क्रम उच्यते, न ह्यननुभूतेषु क्रमः परिचातुं शक्यः ॥ ३२ ॥

इदानीं फलभूतस्य कैवल्यस्य साधारणस्वरूपमाह—

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं,  
स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥ ३३ ॥

समाप्तभोगापवर्गलक्षणपुरुषार्थानां गुणानां यः प्रतिप्रसवः प्रति-  
लोमस्य परिणामस्य समाप्तौ विकारानुद्भवः क्षणेषु ; यदि वा—चिच्छक्ते-  
वृत्तिसारूप्यनिवृत्तौ स्वरूपमालेऽवस्थानं तत् कैवल्यमुच्यते । न कैवल-  
मस्मद्दर्शने चैवञ्चः कैवल्यावस्थायामेवंविधश्चिद्रूपः, यावद्दर्शनान्तरेऽपि  
विमृश्यमाण एवंपोऽवतिष्ठति ; तथा हि, संसारदशायामात्मा कर्तृत्व-  
भोक्तृत्वानुसन्धाट्त्वमयः प्रतीयते, अन्यथा यद्ययमेकः चैवज्ञस्थाविधो  
न स्यात्, तदा ज्ञानक्षणात्मानमेव पूर्वापररनुसन्धाट्शून्यानामात्मभावे नियतः  
कर्मफलसम्बन्धो न स्यात् कृतहानाकृताभ्यागसप्रसङ्गश्च । यदि येनैव  
शास्त्रोपदिष्टमनुष्ठितं कर्म तस्यैव भानृत्वं भवेत्, तदा हितप्रहितप्राप्ति-  
प्रतिहाराय सर्वस्य प्रवृत्तिर्घटेत्, सर्वस्यैव व्यवहारस्य हानोपदानलक्षणस्य

अनुसन्धानैव प्राप्तत्वात् ; ज्ञानक्षयानां परस्परभेदेनानुसन्धानशून्यत्वात् तदनुसन्धानाभावे कस्यचिदपि व्यवहारानुपपत्तेः कर्त्ता भोक्ता अनुसन्धाता यः स आत्मेति व्यवस्थाप्यते । मोक्षदशायां तु सकलग्राह्यग्राहकलक्षणव्यवहाराभावाच्चैतन्यमात्रमेव तस्य अवशिष्यते, तत् चैतन्यं चित्तिमात्रत्वेनैवोपपद्यते, न पुनरात्मसंवेदेनेन, यस्मात् विषयग्रहणसमर्थनमेव चित्तेः रूपं, नात्मग्राहकत्वम् ; तथा हि, अर्थश्रित्या गृह्यमाख्योऽयमिति गृह्यते, स्वरूपं गृह्यमाणमहमिति, न पुनर्यगपत् वदितुं मुखताऽन्तर्मुखतालक्षणव्यापारद्वयं परस्परविरुद्धं कर्तुं शक्यम् ; अत एकस्मिन् समये व्यापारद्वयस्य कर्तुमशक्यत्वात् चिद्रूपतयैवावशिष्यते ; अतो मोक्षावस्थायां निवृत्ताधिकारेषु गुणेषु चिन्मात्ररूप एवात्माऽवतिष्ठति इत्येव युक्तम् । संसारदशयान्तु एवम्भूतस्यैव कर्त्तृत्वं भोक्तृत्वननुसन्धातृत्वञ्च सर्वमुपपद्यते ; तथा हि, योऽयं प्रकृत्या सहानादिनैसर्गिकोऽस्य भोग्य-भोक्तृत्वलक्षणसम्बन्धोऽविवेकख्यातिमूलः, तस्मिन् सति पुरुषार्थकर्त्तव्यतारूपप्रशक्तिइयसङ्गावे या महदादिभावेन परिणतिः, तस्यां संयोगी सति यदात्मनोऽधिष्ठातृत्वं, चिच्छायासमर्पणसामर्थ्यं, बुद्धिसत्त्वस्य च सङ्क्रान्त-चिच्छायाग्रहणसामर्थ्यं, चिदवष्टभायाञ्च बुद्धेर्ग्रोऽयं कर्त्तृत्व-भोक्तृत्वाध्यवसायः, तत एव सर्वस्यानुसन्धानपूर्वकस्य व्यवहारस्य निष्पत्तेः किमन्यैः फल्युभिः कल्पनाजल्यैः ? यदि पुनरैवभूतमार्गव्यतिरेकेण पारमार्थिक-मात्मनः कर्त्तृत्वाशङ्कोक्रियेत, तदाऽस्य परिणामित्वप्रसङ्गः, परिणामित्वाच्चानित्यत्वे तस्य आत्मत्वमेव न स्यात् । यथा ह्येकस्मिन्नेव समये ऐकैनेकरूपेण न परस्परविरुद्धावस्थाऽनुभवः सम्भवति, तथा यस्याभवस्थाया-मात्मसमवते सुखे समुत्पन्ने तस्यानुभविट्त्वं, न तस्याभवावस्थायां दुःखानुभविट्त्वम् ; अतोऽवस्थानानात्वात् तदभिन्नस्यावस्थावती नानात्वं, नानात्वाच्च परिणामित्वात्मात्मत्वं, नापि नित्यत्वम् ; अत एव शान्तब्रह्म-वादिभिः साङ्ख्येरात्मनः सदैव संसारदशायां मोक्षदशायाञ्च एकं रूपमङ्गीक्रियते ।

ये तु वेदान्तवादिनश्चिदानन्दमयत्वमात्मनो मोक्षं मन्यन्ते, तेषां न युक्तः प्रश्नः ; तथा हि, आनन्दस्य सुखस्वरूपत्वात् सुखस्य च सदैव संवेद्य-मानतयैव प्रतिभासात् संवेद्यमानत्वञ्च संवेदनव्यतिरेकेणानुपपन्नमिति संवेद्य-संवेदनयोर्द्वयोरभ्युपगमात् अद्वैतज्ञानिः । अथ सुखात्मकत्वमेव तस्योच्येत, तत् विरुद्धधर्माध्यासादनुपपन्नं, न हि संवेदनं संवेद्यञ्चैवं भवितु-मर्हतीति । किञ्च, अद्वैतवादिभिः कर्मात्म-परमात्मभेदेन आत्मा द्विविधः स्वीकृतः ; इत्यञ्च तत्र येनैव रूपेण सुख-दुःखभोक्तृत्वं कर्मात्मनः, तेनैव रूपेण यदि परमात्मनः स्यात्, तदा कर्मात्मवत् परमात्मनः परि-णामित्वमविद्यास्वभावत्वं च स्यात् । अथ न तस्य साक्षात् भोक्तृत्वं, किन्तु

तद्रूपदोषितमुदासोनतया अधिष्ठातृत्वेन स्वीकरोति, तदा अस्मद्दर्शनानु-  
प्रवेशः, आनन्दरूपता च पूर्वमेव निराकृता । किञ्च, अविद्यास्वभावत्वे  
निःस्वभावत्वात् कः शास्त्राधिकारो ? न तावन्नियमितकृत्वात् परमात्मा,  
नापि अविद्यास्वभावत्वात् कर्मात्मा ; ततश्च सकलशास्त्रवेद्यर्थप्रसङ्गः ।  
अविद्यामयत्वे च जगतोऽङ्गीक्रियमाणे कस्यावियेति विचार्यते—  
न तावत् परमात्मनः, निव्यमुक्तत्वात् विद्यारूपत्वाच्च ; कर्मात्मनोऽपि  
परमार्थतो निःस्वभावतया अग्रविषाणप्रख्यत्वे कथमविद्यासम्बन्धः ?  
अद्यावत्, एतदेवाविद्यायाः अविद्यात्वं यदविचारणीयत्वम्,  
अविचारणीयत्वं नाम यैर्विचारेण दिनकरस्यृष्टनीहारवत् विलय-  
मुपयाति साऽवियेत्युच्यते ; मेवं, यदस्तु किञ्चित् काव्यं करोति तदवश्यं  
कुतश्चिद्विन्नमभिनं वक्तव्यम्, अविद्यायाश्च संसारलक्षणकार्यं कर्तृत्वमवश्य-  
मङ्गीकर्तव्यं, तस्मिन् सत्यपि यदि अनिर्वाच्यमुच्यते, तदा कस्यचिदपि  
वाच्यत्वं न स्यात्, ब्रह्मणोऽयवाच्यत्वप्रसक्तिः ; तस्मादधिष्ठातृरूप-  
व्यतिरेकेण नान्यदात्मनो रूपमुपपद्यते, अधिष्ठातृत्वं च चिद्रूपत्वमेव,  
ब्रह्मातिरिक्तस्य धर्मस्य कस्यचित् प्रमाणानुपपत्तेः ।

यैरपि न्यायिकादिभिरात्मा चेतनायांगच्छेत्तन इत्युच्यते, चेतनाऽपि  
तस्य मनःसंयोगजा ; तथा हि, इच्छा-ज्ञान-प्रयत्नादयो ये गुणास्तस्य  
व्यवहारदशायाम् आत्म-मनःसंयोगादुच्यन्ते, तैरेव च गुणैः स्वयं ज्ञाता  
कर्ता भोक्तेति व्यग्रदिश्यते, मोक्षदशायां तु मिथ्याज्ञाननिवृत्तौ तन्मूलानां  
दोषाणामपि निवृत्तिः, तेषां बुद्ध्यादीनां विशेषगुणानामत्यन्तोच्छित्तिः,  
स्वरूपमात्रप्रतिष्ठचमात्मनोऽङ्गीकर्तृत्वं, तेषामयुक्तः पक्षः ; यतस्तस्यां  
दशायां नित्यत्व-व्यापकत्वादयो गुणाः आकाशादीनामपि सन्ति ; अत-  
स्तद्वैलक्षण्येनात्मनश्चिद्रूपत्वमवश्यमङ्गीकार्यम् । आत्मत्वलक्षणजातियोग  
इति चेत्, न ; सर्वस्यैव तज्जातियोगः सम्भवति ; अतो जातिभ्यो  
वैलक्षण्यमात्मनोऽवश्यमङ्गीकर्तव्यं, तस्याधिष्ठातृत्वं चिद्रूपतैव घटते  
नान्यथा ।

यैरपि मोमांसकैः कर्मकर्तृरूप आत्मा अङ्गीक्रियते, तेषामपि न युक्तः  
पक्षः ; तथा हि, अहं-प्रत्ययग्राह्य आत्मेति तेषां प्रतिज्ञा ; अहं-प्रत्यये  
च कर्तृत्वं कर्मत्वञ्चात्मन एव ; न च एतत् विरुद्धत्वाद् उपपद्यते, कर्तृत्वं  
प्रभातृत्वं, कर्मत्वञ्च प्रमेयत्वं, न चैतद्विरुद्धधर्माध्यासो युगपदेकस्य घटते,  
यत् विरुद्धधर्माध्यतं न तदेकं, यथा भावाभावो ; विरुद्धे च कर्तृत्व कर्मत्वे ?  
अतोच्यते—न कर्तृत्व-कर्मत्वयोर्विरोधः, किन्तु कर्तृत्व-करणत्वयोः । केन  
एतदुक्तं, विरुद्धधर्माध्यासस्य तुल्यत्वात् कर्तृत्व-करणत्वयोरेव विरोधः,  
न कर्तृत्वकर्मत्वयोः ; तस्मादहं-प्रत्ययग्राह्यत्वं परिहृत्य आत्मनो-  
ऽधिष्ठातृत्वमेवोपपन्नं, तच्च चेतनत्वमेव ।

येरपि द्रव्यबोधपर्यायभेदेन आत्मनोऽव्यापकस्य शरीरपरिमाणस्य परिणामित्वमिष्यते, तेषाम् उत्थानपराहत एव पक्षः; परिणामित्वे चिद्रूपताद्धानेः; चिद्रूपताऽभावे किमात्मन आत्मत्वम्? तस्मादात्मन आत्मत्वमिच्छता चिद्रूपचर्मावाङ्गीकर्तव्यं, तच्चाधिष्ठातृत्वमेव ।

केचित् कर्तृरूपभेवात्मानमिच्छन्ति; तथा हि, विषयसन्धिष्ये या ज्ञानलक्षणा क्रिया समुत्पन्ना, तस्यां विषयसंवित्तिः फलं, तस्याच्च फल-रूपायां संवित्तौ स्वरूपं प्रकाशरूपतया प्रतिभासते, विषयश्च ग्राह्यतया, आत्मा च ग्राहकतया, घटमहं जानामीत्याकारेण तस्याः समुत्पत्तेः । क्रियायाश्च कारणं कर्तृव भवति, इत्यतः कर्तृत्वं भोक्तृत्वच्चात्मनो रूपमिति । तदनुपपन्नं, यस्मात्तासां संवित्तौनां स किं कर्तृत्वं युगपत् प्रतिपद्यते? क्रमेण वा? युगपत् कर्तृत्वे क्षणान्तरे तस्य कर्तृत्वं न स्यात् । अथ क्रमेण कर्तृत्वम्? तदैकरूपस्य न घटते । एकेन रूपेण चेत् तस्य कर्तृत्वं, तदैकस्य सदैव सन्निहितत्वात् सर्वफलभेकरूपं स्यात् । अथ नानारूपतया तस्य कर्तृत्वम्? तदा परिणामित्वम्; परिणामित्वाच्च न चिद्रूपत्वम्; अतश्चिद्रूपत्वमात्मन इच्छन्निर्वासात्कर्तृत्वमङ्गीकर्तव्यं, यादृशमस्माभिः कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादिनं कूटस्थस्य नित्यस्य चिद्रूपस्य, तदेवोपपन्नम् ।

एतेन स्वप्रकाशस्य आत्मनो विषयसंवित्तिद्वारेण ग्राहकत्वमभिव्यज्यते इति ये वदन्ति तेऽपि अनेनेव निराकृताः ।

केचित् विमर्षात्मकत्वेन आत्मनश्चिन्मयत्वमिच्छन्ति, ते ह्याहुः, न विमर्षव्यतिरेकेण चिद्रूपत्वमात्मनो निरूपयितुं शक्यं, जगद्बैलक्ष्यमेव चिद्रूपत्वमुच्यते, तच्च विमर्षव्यतिरेकेण निरूप्यमायां, नान्यथा अवतिष्ठते । तदनुपपन्नम्; इदमित्यमेव रूपमिति यो विचारः सः विमर्ष इत्युच्यते, स चास्मिताव्यतिरेकेण नोत्थानमेव लभते, तथा हि, आत्मन्युपजायमानो विमर्षः अहमेवम्भूत इत्यनेन आकारेण संवेद्यते; ततश्चाह-शब्दभिन्नस्य आत्मलक्षणास्य अर्थस्य तल स्फुरणान तल विकल्पस्वरूपताऽतिक्रमः; विकल्पस्याप्यवभायात्मा बुद्धिधर्मः, न चिद्धर्मः, कूटस्थनित्यत्वेन चितः सदैकरूपत्वात्, नित्यत्वाद्वाहङ्कारानुप्रवेशः, तदनेन सविमर्षत्वमात्मनः प्रतिपाद्यता बुद्धिरेवात्मत्वेन आन्या प्रतिपादिता, न प्रकाशात्मनः परस्य पुरुषस्य स्वरूपस्यगतमिति ।

इत्थं सर्वेष्वेव दर्शनेष्वधिष्ठातृत्वं विहाय नान्यदात्मनो रूपमुपपद्यते । अधिष्ठातृत्वञ्च चिद्रूपत्वञ्च जगद्बैलक्ष्यमेव, चिद्रूपतया यदधिष्ठितं तदेव भोध्यतां नयति, यच्च चेतनाधिष्ठितं तदेव सकलव्यापारयोग्यं भवति । एवञ्च सति नित्यत्वात् प्रधानस्य व्यापारनिवृत्तौ, यदात्मनः कैवल्यमस्माभिरुक्तं, तद्विहाय दर्शान्तरायां नान्या गतिः; तस्मादिद-

मेव युक्तमुक्तं, वृत्तिसारूप्यपरिचारेण स्वरूपं प्रतिष्ठा चित्तप्रकृतेः कैवल्यम् ।

तदेवं सिद्धान्तरेभ्यो विलक्षणं सर्वसिद्धिमूलभूतं समाधिषिद्धि-  
मभिधाय, जात्यन्तरपरिणामलक्षणस्य च सिद्धिविशेषस्य प्रकृत्यापूरणमेव  
कारणमित्युपपाद्य, धर्मादीनां प्रतिबन्धकनिवृत्तमात्रे एव सामर्थ्यामिति  
प्रदर्श्य, निर्मानचित्तानामस्मितामात्रादुद्भव इत्युक्त्वा, तेषाञ्च योगिचित्त-  
मेवाधिष्ठापकमिति प्रदर्श्य, योगिचित्तस्य चित्तान्तरवैलक्षण्यमभिधाय,  
तत्कर्मणामलौकिकत्वञ्चोपपाद्य, विपाकानुगुणानां वासनानामभिव्यक्ति-  
सामर्थ्यं कार्यं कारणयोश्चैक्यप्रतिपादनेन व्यवहितानामपि वासनाना-  
भानन्तर्यमुपपाद्य, तासामानन्त्येऽपि हेतु-फलादिद्वारेण ज्ञानमुपदर्श्य,  
अतीतादिष्वध्वंस धर्माणां सङ्गावमुपपाद्य, विज्ञानवादं निराकृत्य, साकार-  
वादञ्च प्रतिष्ठाप्य, पुरुषस्य ज्ञातृत्वमुक्त्वा, चित्तद्वारेण सकलव्यवहार-  
निष्पत्तिसुपपाद्य, पुरुषसत्त्वं प्रमाणमुपदर्श्य, कैवल्यनिर्णयाय दशांभः सूत्रैः  
क्रमेणोपयोगिनोऽर्थानभिधाय, शास्त्रान्तरेऽप्येतदेव कैवल्यमित्युपपाद्य  
कैवल्यस्वरूपं निर्णीतमिति व्याकृतः कैवल्यपादः ।

सर्वं यस्य वशाः प्रतापवसतेः पादान्तसेवाऽऽनति-  
प्रस्रश्यन्मुकुटेषु मूर्द्धसु दधत्य.ज्ञां धरित्रीभृतः ।

यद्वक्त्रान्बुजमाप्य गङ्गमसमं वाग्देवता संश्रिता  
स श्रीभोजपतिः फणाधिपतिः कल्पवृक्षेषु वृत्तिं व्यवात् ॥

इति श्रीधारेश्वरभोजदेवविरचितायां राजमार्त्तखण्डाभि-

ध्यायां पातञ्जलवृत्तौ कैवल्यपादश्चतुर्थः ।

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।



5